



UNIVERSIDAD DE QUINTANA ROO

**División de Ciencias Sociales y Económico
Administrativas**

**EL CONCEPTO DE INDIGENCIA
INSTITUCIONALIZADA A TRAVÉS DE UNA CASA
DE BENEFICENCIA. EL CASO DEL COMEDOR
“NUESTRA SEÑORA VIRGEN DE LA ESTRELLA”
DE PETO YUCATÁN**

**Tesis para obtener el grado de
*Licenciatura en Antropología Social***

PRESENTAN

**CLAUDIA RUBY CAAMAL SOLÍS
MAYTI YAJAIRA CAHUM CHAN**

DIRECTOR DE TESIS

DR. ANTONIO HIGUERA BONFIL

Chetumal Quintana Roo 2016.





UNIVERSIDAD DE QUINTANA ROO

**División de Ciencias Sociales y Económico
Administrativas**

**Tesis elaborada bajo la supervisión del comité de asesoría y aprobada
como requisito parcial para obtener el grado de**

LICENCIATURA EN ANTROPOLOGÍA SOCIAL

Comité

Director:


Dr. Antonio Higuera Bonfil

Asesor:


Dr. Manuel Buenrostro Alba

Asesor:


Dr. Gabriel Vázquez Dzul



INDÍCE

INDÍCE DE CUADROS	5
AGRADECIMIENTOS.....	6
INTRODUCCIÓN	7
CAPÍTULO I	13
ASPECTOS GENERALES: PETO Y POBLACIÓN.....	13
INTRODUCCIÓN.....	14
1.1.- Antecedentes históricos.....	16
1.2.- Etnografía del Pueblo.....	24
1.2.1.- Aspectos Geográficos.....	24
1.2.2.- Población y vivienda.....	33
1.2.3.- Servicios básicos y públicos.....	38
1.2.4.-Comunicación y transporte.....	46
1.2.5.- Actividades económicas y culturales	52
1.2.6.- Religión.....	55
1.2.7.-Política.....	63
CAPITULO II	71
INDIGENCIA Y POBLACIÓN PETULEÑA	71
INTRODUCCIÓN.....	72
2.1.- Pobreza e indigencia en cifras, México y Yucatán. Vulnerabilidad de la población.	74
2.2 - Definición de conceptos entorno a la indigencia. Pobreza, Marginación y Exclusión.	80
2.3.- Del imaginario social del indigente.	90
2.4- Factores que inciden en la problemática de la indigencia.....	93
2.5- Acercamiento a la población petuleña ¿Indigente típico, funcional o institucionalizado? ...	97
CAPITULO III	99
EI COMEDOR VIRGEN DE LA ESTRELLA.....	99
INTRODUCCION.....	100
3.1.-Antecedentes	101
3.2.- Descripción física del comedor	109
3.3.-Organización y funcionamiento.....	113
CAPITULO IV	135
RELATOS E HISTORIAS DE VIDA DE LOS BENEFACTORES Y BENEFICIADOS (INDIGENTES INSTITUCIONALIZADOS)	135
INTRODUCCIÓN.....	136

BENEFICIADOS	138
4.1.- Ana María Medina.....	139
4.1.1.- Niñez y Educación	140
4.1.2.- Juventud y Matrimonio.....	141
4.1.3.- Comedor.....	145
4.2 José Guillermo K’u Ávila. U xookil u kúuxtal.....	146
4.2.1.- paalil yeetel xook (Niñez y educación).....	147
4.2.2.- Táankelel yéetel ts’o’okol beel (Juventud y matrimonio).....	149
4.2.3.- Kuuchi janal (Comedor).....	155
BENEFACTORES	158
4.3.- Candelaria Campos. Historia de Vida.	159
4.3.1.-Niñez y educación	160
4.3.2.- Juventud y matrimonio	163
4.3.3.- El comedor	167
4.4.- Jesús Alberto Briceño Pasos	170
4.4.1.- Niñez y educación	171
4.4.2.- Juventud y matrimonio	172
4.4.3.- El comedor	173
CONCLUSIONES	178
BIBLIOGRAFIA.....	185
FILMOGRAFÍA	189
ANEXOS FOTOGRAFICOS.....	190
GENEALOGÍAS	197
Ana María Medina.....	197
Guillermo K’u	198
Alberto Pasos	199
Candelaria Campos.....	200

INDÍCE DE CUADROS

Cuadro 1: Elaboración propia basado en los datos del Centro de Salud de Peto, Yucatán.	27
Cuadro 2: Elaboración propia, con información proporcionada en el centro de salud	30
Cuadro 3: Elaboración propia, con información proporcionada en el centro de salud	31
Cuadro 4: Elaboración propia, con información proporcionada en el centro de salud	32
Cuadro 5: Elaboración propia, con información proporcionada por la Iglesia Presbiteriana.	61
Cuadro 6: Elaboración propia, con información proporcionada por la Iglesia Presbiteriana.	61
Cuadro 7: Elaboración propia, con información proporcionada por la Iglesia Presbiteriana.	62
Cuadro 8: Elaboración propia, con información proporcionada por informantes.	64
Cuadro 9: Elaboración propia, con información proporcionada por informantes.	64
Cuadro 10: Elaboración propia, con información proporcionada por informantes	68
Cuadro 11: Elaboración propia con información recabada en trabajo de campo	111
Cuadro 12: Elaboración propia basado en los apuntes del diario de campo sobre los grupos de cocina	121
Cuadro 13: Elaboración propia basado en los apuntes del diario de campo sobre los grupos de cocina.	129
Cuadro 14: Elaboración propia, basado en la información obtenida en las visitas y anotaciones del diario de campo sobre el comedor.	131
Cuadro 15: Elaboración propia, basado en la información obtenida en las visitas y anotaciones del diario de campo sobre el comedor.	133

AGRADECIMIENTOS

Ruba

A todos los que brindaron su apoyo para el inicio, proceso y terminación de esta tesis; gracias.

Mayti

Primeramente a **Dios** por permitirme culminar con esta etapa de mi vida. A mis padres y hermanas quienes me apoyaron todo el tiempo y me alentaron a continuar. A mis maestros quienes depositaron su confianza en mí. Al comedor “Nuestra señora Virgen de la Estrella” especialmente a las señoras: Ana Medina y Candelaria Campos y los señores: Guillermo K“u y Alberto Pasos, por compartir parte de su vida con nosotras y hacernos parte de ello con sus historias. Dedico esta tesis a mis amigos quienes fueron un gran apoyo emocional, en especial a ti Ruba, por ser parte de esta experiencia que nunca olvidaremos.

A todos los que me apoyaron para escribir y concluir esta tesis. ¡Gracias!

INTRODUCCIÓN

La presente investigación se enfoca en el estudio del indigente institucionalizado, dicho estudio se realizó a través de una institución de beneficencia en el poblado de Peto, Yucatán conocido como “el comedor Nuestra Señora Virgen de la Estrella”. La investigación justificará la imagen del indigente institucionalizado, enfocándose en el análisis y observación de las relaciones creadas entre el beneficiado y el benefactor es decir, entre los que reciben el apoyo de dicha institución y los que generan o hacen posible la existencia de la misma. Es por ello que se pretende analizar la situación a partir de la interacción con las personas que hacen funcionar dicha organización, dentro y fuera del comedor. Asimismo, se pretende conocer su organización y funcionamiento

De igual manera; existe además la imagen del individuo al que se le ofrece ayuda. Los grupos en situación de vulnerabilidad, exclusión y marginación no siempre son recibidos de buena manera por la sociedad. Uno de los grupos con mayor vulnerabilidad es la de la tercera edad. La vejez es uno de los problemas socioeconómicos de mayor importancia del siglo XXI. Es necesario adentrarse al impacto social de este grupo y analizar los factores que determinan y condicionan el papel de estos en la sociedad actual. El género, la edad, situación económica, educación, familia, empleo, desarrollo, urbanización y patrones culturales son parte sustancial en la condición de los ancianos en México. Actualmente, el estudio de la ancianidad ha variado en su objeto de estudio en la llamada Antropología de la vejez, se ha dejado a un lado, por completo la imagen patriarcal del anciano. El imaginario creado a través de su figura, el conocimiento y sabiduría en los pueblos tradicionales han ido opacándose con el desarrollo continuo de la sociedad. Alrededor de un 15% de las familias mexicanas tiene dentro del núcleo familiar un adulto mayor, alcanzando un nivel de pobreza extrema en mayor escala en zonas rurales. En términos generales el 40% de los hogares a nivel nacional son pobres y el 14% son pobres extremos. Es en este contexto que los adultos mayores están sujetos a la discriminación selectiva y no poseen las mismas oportunidades en lo productivo, cultural y social llevándolos a la vulnerabilidad. Cabe agregar que, dichos grupos por lo general, pertenecen a un estado atípico en las relaciones sociales; la marginación, exclusión y desigualdad social se hacen presentes pero ¿Es

necesario entender a este grupo y ubicarlo dentro del espacio social? Claramente lo es, no sólo para entender quiénes son estos personajes, sino para generar el análisis de los distintos problemas que abarca la senectud.

La indigencia, es un claro ejemplo de un estado de marginación; de acuerdo a la Real Academia Española se refiere a la falta de medios para alimentarse; la palabra es usada tan coloquialmente con múltiples acepciones por la sociedad y los medios de comunicación; para señalar a las personas que viven en ciertos márgenes de pobreza extrema de manera “educada” o menos “discriminante”. De acuerdo con Carolina Rojas, la indigencia se entiende como “la estigmatización de la exclusión social, caracterizada por el desarraigo y la denigración de hombres y mujeres que viven y satisfacen sus necesidades en las calles”, por su parte, para Alepuz el término indigente se le otorga a aquella persona que tiene como único domicilio la calle, como causa del crecimiento poblacional o el desempleo. Como podemos apreciar, generalmente se mantiene que una persona en situación de indigencia pernocta, deambula y vive en las calles en las cuales realiza actividades ligadas a un nivel extremo de precariedad.

Para el Sistema Estatal de Asistencia Social y de Integración Familiar del Distrito Federal, la indigencia se divide en tres categorías: la institucional, la clásica y la funcional; La primera se refiere a los individuos que se albergan de forma permanente en instituciones públicas o privadas, se considera que los indigentes institucionalizados aun cuentan con valores sociales de convivencia y respeto. Puede tratarse de personas sin familia y sin recursos que no subsistirán por su propio esfuerzo. La segunda agrupa a las personas que pernoctan sistemáticamente en la vía pública; deambulan sin rumbo ni destino fijo, rompieron sus lazos familiares, no pueden procurarse los satisfactorios elementales y perdieron valores sociales como el aseo personal. Por lo general, su vestimenta es de harapos, han perdido su autoestima y con frecuencia padecen enfermedades mentales y viven en condiciones antihigiénicas. Por último, el tercer término alude a los individuos con familia con quienes mantiene lazos de afecto y que pernocta en la calle con frecuencia, al igual que actúan y se presentan como indigentes clásicos a causa de sus adicciones.

Como se ha mencionado, la vejez se encuentra entre los grupos más vulnerables ante una situación de indigencia. Esta problemática está ligada a la pobreza y a la marginación, sin embargo, a pesar que existe una relación no se puede entender ni calificar al indigente como pobre o al pobre como indigente. Este planteamiento se puede ejemplificar específicamente tomando en cuenta el caso de los beneficiados del comedor “Virgen de la Estrella” ubicado en el poblado de Peto Yucatán. Dos, son los grupos que asisten al comedor. El primer grupo son los beneficiados que asisten al comedor y en el que la mayoría forma parte del grupo de la tercera edad. Este grupo asiste sin falta al comedor los días en que ofrece sus servicios. El segundo grupo es conformado por los que van por comida el cual es de aproximadamente 30 personas entre hombres y mujeres de diferentes edades incluyendo adolescentes. Esto se debe a que poco después de que se fundó el comedor se autorizó, que cualquier anciano que quisiera proveerse de comida, contaba con el derecho de mandar a algún familiar por su ración, poco después muchas familias empezaron a llegar al comedor por la comida de sus abuelos(as) y padres.

Algunos casos especiales son: la de una señora de aproximadamente 55 años conocida como la “chinera” que se encarga de la educación y la manutención de sus nietos, su hija se vio obligada a migrar al extranjero, después de algunos años ya no regresó y dejó de sustentarla económicamente; debido a esta situación se dedicó a vender naranjas en el parque del pueblo. Otro caso es el de Marcelina. Un personaje conocido en el pueblo por tener nueve hijos de cuatro diferentes parejas, el último es una niña de apenas un año y se encuentra separada de su esposo, como consecuencia de esta situación tiene que ir al comedor para que le den comida. Un último caso que no hay que dejar de mencionar, es la de doña Ofelia, una guatemalteca que llegó a Peto hace 8 años, no tiene a ningún familiar que la pueda apoyar y por la escasa oportunidad de trabajo que hay en Peto, su esposo no ha conseguido nada que les permita tener un buen sustento económico, debido a esto se ve obligada a aprovechar el apoyo que el comedor ofrece.

La investigación tiene un carácter principalmente cualitativo, etnográfico y documental, fue realizada en el poblado de Peto, Yucatán ; durante el periodo de trabajo de campo en el

año 2012 y principios del 2013, basándose en la problemática social de la indigencia en los adultos mayores e individuos que se encuentran en un estado de vulnerabilidad, el caso especial de los beneficiados por la institución religiosa, el comedor Virgen de la Estrella cuyas líderes son las Hermanas Claudia Uc y Guadalupe Centurión Paz, quienes forman parte del grupo de Nuestra Señora Santísima de la Luz con sede en Mérida, Yucatán.

La presente investigación se encuentra dividida en cuatro partes; en el primer capítulo se hace una descripción y estudio etnográfico del pueblo y de los escenarios, que forman parte fundamental en el proceso de desarrollo, es importante conocer el lugar de estudio, históricamente—Peto ha sido que, siendo parte del estado de Yucatán, posee características históricas y geográficas únicas que marcan singularmente el tipo de proceso de identidad socio territorial que han vivido sus habitantes, en especial aquellos que viven en nivel de pobreza y marginación: específicamente los de la tercera edad y las familias disfuncionales que son los grupos más vulnerables ante esta situación. De igual manera se abordan temas contemporáneos como la migración, pobreza y marginación esto con el fin de conocer las formas de vida de los habitantes y las construcciones simbólicas y culturales que sobre éstas se rigen.

El capítulo II se exteriorizan las estrategias y herramientas utilizadas para validar el argumento del proyecto presentado, la metodología y los conceptos utilizados para entender que es la indigencia, cuales con los conceptos ligados a ella. Asimismo, se plantean los distintos tipos de indigencia que existen y los tipos de indigentes que se desarrollan en la zona urbana y que se han introducido en la zona rural. Se habla del imaginario social y como este ha llevado a la creación del perfil indigente de los individuos que deambulan o viven en las calles.

El capítulo III, está centrado en la investigación del comedor “Nuestra Señora Virgen de la Estrella”, su origen, funcionamiento, organización, objetivo, ingresos y manutención; es importante mencionar que el interés por esta institución o casa de beneficencia nace a partir de una característica particular que es, la de no ser parte de alguna institución

gubernamental, haciéndola única de su tipo en una población con alto nivel de marginación y hablante de lengua maya; asimismo, se hace un estudio a las actividades filantrópicas que se realiza en el comedor hacia las personas más necesitadas principalmente, a los de la tercera edad y las familias disfuncionales. Sin embargo, el objetivo principal por la cual se toma en cuenta el comedor es para distinguir como se crea la imagen del indigente institucionalizado a partir del comedor “virgen de la estrella” el cual sólo les provee de alimentos tres días a la semana; y no viven en el lugar; tomando en cuenta que para algunos casos es de mucha ayuda el apoyo que se les brinda.

En el capítulo IV se dan a conocer a través de historias de vida dos casos particulares de beneficiados del comedor; el de José Guillermo K’u Ávila quien llegó a Peto a los 18 años de edad. Guillermo K’u empezó a formar parte de la lista de los beneficiados del comedor, desde sus inicios; por lo tanto es uno de los pocos pioneros que ha vivido experiencias en dicha institución y que hasta la fecha sigue siendo apoyado por el comedor. De igual manera se expone el caso de Ana María Medina, quien a diferencia de Guillermo K’u, si cuenta con un familia, tiene 8 hijos y su esposo aún vive, asimismo tiene casa propia y no tiene ningún hijo que aun requiera ser mantenido pues todos ya se encuentran casados o con pareja; sin embargo Ana María aprovecha el apoyo otorgado por el comedor debido a que, su esposo no cuenta con un trabajo, a su edad y a las pocas opciones laborales del pueblo. Se dedica a pedir limosna para poder obtener un pequeño ingreso familiar. En este mismo apartado, también podremos conocer las historias de vida de dos personas que forman parte en el funcionamiento del comedor; en primer lugar se encuentra Alberto Briceño Pasos quien además de ser uno de los que contribuye económicamente en el comedor, apoya varias familias en un estado extremo de pobreza; estos apoyos varían dependiendo del problema de cada familia en ocasiones suelen ser de salud otras de alimentación. Otro caso que se expone en este apartado es el de Candelaria Campos quien a diferencia de Alberto Pasos, su apoyo es de mano de obra; ella apoya a todos los equipos que cocina sirviendo a los ancianos y en cualquier actividad en el cual se requiera algún apoyo; en pocas palabras Candelaria es una de las pocas voluntarias comprometidas en la actividad filantrópica del comedor.

El apartado final de la presente investigación se presenta las conclusiones finales comparándolo con la hipótesis planteada desde el principio del trabajo. En el cual nos permite conocer el cambio que se ha generado en cada etapa de vida y en el caso de los beneficiados, sabremos que tanto ha influido la acción filantrópica del comedor en ellos y sus familias, así también en la sociedad local. Principalmente, se puede apreciar en este capítulo, los resultados que se lograron.

CAPÍTULO I

ASPECTOS GENERALES: PETO Y POBLACIÓN

INTRODUCCIÓN

Unos de los temas más debatidos entre la población petuleña es acerca del origen del nombre del pueblo; existen diversas teorías, una de ellas asegura que proviene de *Pet Uh* traduciéndose como “luna redonda” o “Luna Llena” Otros que *Petuh*, que sería traducido como “Alrededor de la luna”, Mediz Bolio en su traducción del Chilam Balam de Chumayel, nos dice que Peto se deriva de *X’Pet hom*, refiriéndose a una hondonada circular y que a sí se le conocía en los tiempos antiguos a la comunidad. El señor Rejón García considera que Peto se deriva de *Petul*, que era el apellido un cacique del lugar en épocas remotas y de allí el nombre de *Petuloob*, que se refería a los *petules* y que se transformó en *Petoob* como apocope. Otra teoría sobre el nombre de esta comunidad sureña, dice que originalmente su nombre era *Petu*, que quiere decir Llano y redondo o círculo, aunque también podría traducirse como pequeño, cuando se refiere al nombre de algún lugar y el sufijo “u” es sin duda instrumental y locativo, de modo que el significado de la palabra *Petu*, podría ser el pequeño lugar o círculo pequeño. Cabe destacar que la acepción más aceptada y generalizada respecto al nombre de Peto, lo define como Halo de Luna o corona de Luna.

A continuación, en el presente capítulo se realiza un recorrido sobre los aspectos que nos permiten visualizar el desarrollo histórico, social y económico del municipio de Peto, hasta la actualidad. Asimismo, se hace referencia a algunos hechos o acontecimientos que marcan la historia de la población a través de la cual tendremos un primer acercamiento a la realidad petuleña. Cabe mencionar que la información presentada fue concebida a partir de los apuntes de trabajo de campo e información de fuentes físicas y virtuales localizadas durante el proceso de investigación. Este capítulo consta de dos apartados, el primero, cuyo título lleva por nombre “Peto: Antecedentes históricos” tendrá como objetivo ubicar al lector en los pasajes históricos más importantes de la localidad, entre ellos, su origen, desde simples barrios o asentamientos humanos a cabecera municipal, esto en relación con la historia mexicana en general.

Las particularidades históricas que presenta Peto son importantísimas para la significación que más tarde se revelara en la sociedad actual petuleña, dando origen al segundo apartado del capítulo, nombrado “Peto: Etnografía del pueblo” Se ubicara a la Península de Yucatán dentro del mapa de la República Mexicana, a su vez delimitando el punto central de la investigación: Peto. El apartado consta de pequeños ejes, sirviendo como guía en los aspectos generales como su geografía, ubicación, extensión territorial, flora y fauna, población y vivienda, servicios públicos, comunicación y transporte, actividades económicas, actividades culturales, religión y política. En cada punto a tratar, se exponen los fragmentos no sólo históricos textuales –es decir, de origen científico- sino oral de los pasajes que han tenido peso en la población petuleña, tales como el chicle y el ferrocarril. La sección también pretende dar imagen de la vida cotidiana del Peto actual tras sus actividades recreativas, fe religiosa, roles políticos y el desarrollo de infraestructura a través del fenómeno migratorio.

1.1.- Antecedentes históricos

La villa de Peto es cabecera municipal ubicada en el centro del Estado de Yucatán. Su importancia radica no sólo en que forma parte de un estado que dio lugar a un sinnúmero de hechos históricos trascendentales. La población petuleña tuvo en Kantemó (también conocida como Kantemoy) uno de los barrios más importantes como se hace constar en la encomienda a Francisco de Berreo en 1549 con el nombre de Petul, se asegura que este lugar fue el asentamiento original de Peto. Berreo notificaría 310 indígenas tributarios encomendados al cacicazgo de los Xiues con asentamiento en Maní. Los referentes históricos de Peto datan de la época de los Cocomes de Mayapán y los Xiues de Uxmal, tras su enfrentamiento con una duración de 20 años (1441-1461), los Cocomes fueron derrotados por lo que iniciaron una migración hacia Sotuta abandonando Mayapán, los Xiues, por otra parte, se trasladaron a Maní. La provincia de los Xiues de Maní tendría más tarde 32, 000 habitantes, de los cuales 7,000 pagaban tributo e impuestos a los españoles, esto en el mismo año de la encomienda a Berreo. Maní, comprendía a Peto dentro de su jurisdicción, teniendo al norte a T´chac (actualmente Telchaquillo) junto con el pueblo de Tekit. Al centro se encontraba Pencuyut y hasta el poniente y el sur, estaban Holpechén y Peto¹. La distribución del pueblo era en dos partes: Nohcacab y Peto. Peto, estaba unido a Kantemó, contando en ese entonces con 1, 4000 habitantes de los cuales 310 eran adultos que trabajaban por cuenta propia pagando tributo.

A Peto se le identifica como Kantemó, nombre de un árbol cuyo propietario fue Juan de Aguilar, heredándosele más tarde a su hijo Alonso, esta población tenía como cabecera la población de Mama refiriéndose a Petul y Kantemó como un solo pueblo, al paso de los años, en 1552, la encomienda de Berrero pasaría a manos de su esposa Leonor de Aguilar, ésta, había contraído nupcias por segunda vez con el encomendero Juan de Aguilar. Tras la muerte de Juan de Aguilar la heredaría su hijo Alonso de Aguilar finalizando con la esposa de éste, Francisca Tello de Aguilar nieta de Leonor de Aguilar. La herencia de la encomienda suscito uno de los pleitos más significativos en el siglo XVII sostenido por

¹ Fue hasta el siglo XVII que Peto y Tekit tendría realce entre las región, ya que durante el siglo XVI sólo se les consideraba barrios o asentamientos humanos incipientes según el Archivo General de la Nación, en su sección de tierras.

Leonor de Aguilar tras la posesión de Mama y Peto, la renta mensual de tributo ascendía a 3, 000 pesos.

“Leonor de Aguilar alegaba que la encomienda le había sido concedida inicialmente a su primer esposo Francisco de Berrero, en el reparto inicial de las encomiendas por los conquistadores, tras la muerte de éste al no tener descendencia paso a manos directas de ella, el reconocimiento se lo dio más tarde el gobernador Carlos de Luna por medio de la resolución dictada el primero de diciembre de 1607, a la cual apeló el licenciado Pablo Higuera de la Cerda, quien era el nuevo esposo de Francisca Tello de Aguilar llevando el caso hasta los máximos tribunales de la época. La definición definitiva la dictó el gobernador Antonio Figueroa, el 30 de mayo de 1612, en donde se exponía que Juan de Aguilar, al casarse con Leonor de Aguilar, quien era la encomendera original de Peto, se había acogido a la facultad de poder elegir entre su encomienda ya que poseía Kantunil y Tepop o las de sus esposa. Juan de Aguilar se quedó en forma definitiva y por 30 años con la encomienda de Peto. Fue este último quien impondría el nombre de Peto a la población. Alonso de Aguilar informó en 1580 que los caciques de Peto habían sido inicialmente los Tzakes y que en el año de 1557 el gobernante del lugar había sido Pablo Caamal, en 1572 Agustín Can y en el año de 1581 Juan Cool. La población de Peto estaba rodeada de otros pueblos y aldeas, como Tzucacab, el grupo de pequeños poblados y tierras de labranza, Tahdziu tenían categorías de pueblos y los demás eran simples aldeas y comunidades” (Rodríguez, 2004)

Los últimos caciques mayas de la región eran los Tzakes (del linaje Tzak) prevaleciendo hasta 1581 tras su sustitución por Juan Cool, un indígena maya bautizado por los españoles. En el año de 1624 esta encomienda se le otorgó a Pedro Magaña y Euiluz con 500 indios. Entre los años de 1680 a 1688 fue encomendero de Peto Antonio Ayora y Porras y después se le heredó a su hijo Felipe de Ayora, con 326 indios. Por otra parte se debe tomar en cuenta que Peto no figuró en el censo eclesiástico realizado en 1580, sino hasta el año de 1582 y en la relación eclesiástica de 1586 ya no se le incluye. La causa fue quizás que durante esos años se realizó una reorganización de las comunidades más pequeñas. Por último cabe señalar que en años de 1607 en Peto había 1, 708 personas de confesión que equivalía al total de población tributaria y todo eran varones casados. Se dice que Peto, en 1688, los apellidos Dzul, Can, Keuel, Kú y Poot conformaban los apellidos de mayor renombre en la sociedad petuleña.

Uno de los eventos de significancia en la sociedad petuleña es su participación en la guerra de castas en 1847, teniendo como caudillo de la rebelión a Jacinto Pat quien fuera nombrado jefe o comandante del sur y al tomar la población de Peto, este lugar se convirtió en la sede principal del movimiento, tal como lo había hecho antes en Tabi, Xul y Ticul. El día 10 de Noviembre del mismo año, Pat ordenó respetar la vida de los habitantes de Tihosuco; a los que permanecían en la población como a los que huían del conflicto mientras que el comandante Antonio Trujeque trató en vano de defenderla e impedir que cayera en manos de los rebeldes mayas. Jacinto Pat y Cecilio Chí, al apoderarse de la parte vital del oriente del estado tenían en mente la conquista de Peto y Valladolid. Ambos se dirigieron a Tihosuco hasta Sotuta y de esta forma presionar desde este sitio a la población de Chikindzonot, moviéndose por Peto y posesionándose de Saban y Sacalaca; el 24 de noviembre de 1847 fueron atacados por el capitán Cirilo Baqueiro, quien combatió a los rebeldes por el rumbo de los Chenes.

Respecto a la crónica de los acontecimientos de la caída de Peto en manos de los sublevados en 1847 existía en la villa una población de 5,000 habitantes y debido a su importancia militar y estratégica, estaba guarnecida y protegida por 2, 500 soldados, lo cual representaba un militar por cada dos habitantes. En el mes de diciembre del mismo año, después de la caída de Ichmul a manos de los indígenas rebeldes al mando de Cecilio Chí y Jacinto Pat; el coronel Eulogio Rosado fijó Peto su centro de operaciones.

“A las 5 de la mañana del día 24 de diciembre, se abrió un paso por el frente meridional (del sitio de Ichmul) y a las mujeres, a los niños y los heridos, siguió la parte principal a las seis, y la retaguardia poco después. Debido a una buena coordinación la falta de parque de los mayas o a la bravura de los soldados, lograron pasar a salvo y lo evacuados fueron llegando a Peto durante toda la tarde, mientras que detrás de ellos quedaba Ichmul ardiendo. El coronel Eulogio Rosado, que conducía 800 hombres para auxiliar a Ichmul, se entretuvo entre los Cocomes, ahora alzados; después de librar escaramuzas de Sotuta a Tiholop, donde supo que era demasiado tarde, se volvió a Peto. Esta población tenía normalmente más de 5, 000 habitantes amén del montón de refugiados ahora, y una guarnición de 2, 500 soldados estaba bien establecida y pertrechada, y el coronel tomó el mando. Utilizaría esta población para reemplazar a Ichmul como base de operaciones. En Valladolid había sido José Dolores Cetina su tormento y aquí en peto, fue un pariente, Felipe Rosado líder local de la facción barbachanista. En su afán de enrolar a este con la civilización y con Santiago Méndez, el

coronel Eulogio Rosado le ofreció la categoría de coronel y jefe político, cosa que Cetina hiciera gala antes, y por la misma razón: Felipe Rosado también esperaba y se preguntaba cuando daría el salto y en qué dirección” (Reed;1971, pág.75 y 76)

En enero de 1847, los rebeldes avanzaron fuerzas rodeando la población y fortificar Dzonotchel, a 19 kilómetros al este para que sirviera de cuartel general. Preparado, el coronel Eulogio Rosado, esperaba agarrarlos en campo y derrotarlos en esta batalla, ordenó a los batallones de Campeche- el dieciséis- y el de los Chenes –el diecisiete- atacar por la carretera principal, mientras que los regulares del Batallón Ligero, tomaban senderos ocultos para llegar detrás de Dzotcchel. Ambos Rosado vigilaban el movimiento desde la iglesia de Peto. El batallón quedó aislado y detenido en la selva. Esa noche Felipe Rosado convocó a una reunión secreta de partidarios para decidir si los apoyarían. Los hombres de la milicia de Peto no habían visto la acción durante el día, pero no tardarían en verse obligados a pelear contra personas como su paisano José María Barrera, el cacique local Macedonio Dzul y su aliado político Jacinto Pat. Rosado tenía correspondencia sobre las negociaciones entre los mayas y su partido, escogió la neutralidad temporal y decidió irse junto con su familia a un lugar situado a 62 kilómetros al sur, gran parte de la milicia local lo seguiría después. El rancho donde se encontraban acunó una gran aglomeración más importante y Peto quedó debilitado. Se habla de tres contiendas a la semana siguiente pero ninguna de ellas alteró el escenario actual.

Nelson Reed, señala que después de la caída de Ichmul los mayas ya no se agruparon para concentrar sus fuerzas en uno u otro punto, sino que se dividieron en agrupaciones regionales. El ejército del sur que había tomado Peto, y de ahí se había ido hacia el oeste, estando bajo el control Jacinto Pat. La noticia de Peto hizo propagar la pavora en Yucatán, Santiago Méndez quien tenía su gobierno provisional en Maxcanú, pidió a Barbachano que intercediera y parlamentara para controlar a los rebeldes. En Marzo el mismo Méndez ofreció Yucatán a la nación que les auxiliaría, este ofrecimiento lo hizo a España, Inglaterra y Estados Unidos pero ninguno aceptó, en cambio mandaron pequeños apoyos irrelevantes. Más tarde, Jacinto Pat aceptó firmar los tratados de paz en Tzucacab y anticipaba que sus principales exigencias serían la eliminación de tributos y explotaciones, la posesión de las tierras y el nombramiento de Miguel Barbachano como gobernador y dirigente de los

mayas, a pesar de esto, Cecilio Chí nunca acepto tal acuerdo. Al finalizar el mes, Cecilio Chi se situaba a 8 kilómetros de Campeche y 24 de Mérida, el pánico de las clases acomodadas les hizo huir a distintas parte del estado.

El 26 de noviembre de 1848, el coronel José Cetina, estaba librando batalla contra rebeldes cuando hirió de muerte a Marcelo Pat hijo del caudillo Jacinto. El herido fue trasladado a Tzucacab y al llegar la noticia a los rebeldes decidieron suspender las acciones bélicas para poder acompañar a Marcelo hasta Peto. Jacinto Pat dispuso las exequias de su hijo en la iglesia de la Asunción, debido a que esta población se había convertido en su cuartel general. Este hecho lo aprovecho el coronel Cetina para avanzar y desalojar a los rebeldes de Peto; saliendo de Tekax el 28 de noviembre, con 5 divisiones en compañía del rebelde José María Barrera, quien estaba atrincherado en Tzucacab y de donde fue expulsado en una avalancha de fuego por Cetina, quien contó con el apoyo de Julia Méndez quien había llegado desde Yaxcabá al frente de mil hombres junto con Pablo González de Teabo.

Ante estos acontecimientos el pánico y la desesperación se habían apoderado de la población petuleña y Jacinto Pat fue escoltado hasta Tihosuco con los rebeldes y sus respectivas familias, quienes huían de la fuerte ofensiva. El teniente Coronel Pren, fue el primero que entro a Peto, y con su presencia se restableció la tranquilidad y los habitantes de la población que habían huido a la selva fueron retornando en la entonces villa petuleña, el 30 de noviembre de 1848.

Es muy cierto que la iglesia de Peto, fue un refugio seguro para los habitantes, se dice que los rebeldes permitieron incluso, a las familias de una población antes de asaltarla y respetaron la vida de quienes huyeron a otros sitios pero nunca tuvieron ninguna consideración contra quienes empuñaban un arma. Lo habitantes de Peto retornarían a sus hogares nueve meses y veinticuatro días después de este histórico acontecimiento.

El imaginario social petuleño, aún conserva los recuerdos de la Guerra de Castas, no es paradójico escuchar en voz de los habitantes, historias acerca de los antepasados y “las

cuevas²”; encontradas en la mayoría de las casas petuleñas. Las cuevas, en la población son sinónimo de refugio de los rebeldes, soldados e incluso familias que buscaban huir del enfrentamiento, así como depósito del arsenal de los rebeldes. También es cierto que la mayoría de la población desconoce los datos históricos del acontecimiento, reduciéndose, a sólo un pasaje dentro de la vida cotidiana del pueblo.

Tras la guerra de Casta, sobrevinieron otros eventos de importancia en la época porfirista, a principios de siglo los jefes políticos, militares destacados por el gobierno de la región gobernaban en la población, tras las secuelas de la guerra de castas era necesario contrarrestar y prevenir brotes de violencia, Peto como se mencionó anteriormente no fue saqueada como Ichmul y Tihosuco; además, tras el desarrollo tecnológico con el ferrocarril, el pueblo gozaba de una economía estable -y la relevancia como fuente de comunicación y comercial empezó a tener auge en el estado. En ese entonces, llevaba el mando Casimiro Montalvo Solís por segunda ocasión con un contingente militar compuesto por 2, 500 soldados pertenecientes al ejército del gobierno, denominado Guardia Nacional. El secretario del jefe político era un joven militar de nombre Fernando Sosa y el encargado del contingente era Marcos Acosta, hijo de Montalvo Solís.

Tras la inconformidad del país debido a que el presidente Porfirio Díaz había permanecido 30 años en el poder, en Peto en 1910, se generó un clima de tensión, la existencia de jefes políticos en el estado tenían como deber y responsabilidad la seguridad de su partido, así como prevenir algún indicio de riesgo dentro de la población que atente la paz social. Dichos militares eran la máxima autoridad de la región a la que se le denominaba partido y ejercían su poder incluso por encima del presidente municipal.

Casimiro Montalvo presidente municipal de la época, tenía una imagen militar de carácter rígido, la rudeza de su gobierno trajo antipatías en su contra, dos jóvenes de la localidad de nombre Juan José Pérez y Faustino Torres, el primero era hijo de un soldado de la guardia

²Es una cavidad natural, nicho, cámara o una serie de cámaras y galerías bajo la superficie de la tierra, dentro de una montaña o formada mediante la proyección horizontal de rocas en un acantilado. Las cuevas pueden ser de diferentes tamaños; éstas fluctúan desde pequeños salones hasta grandes pasillos interconectados. Están formadas por una gran variedad de tipos de roca que responden a diferentes procesos geológicos a través de los años. Algunas cuevas son bañadas por las corrientes de ríos, quebradas, mares y otros

nacional y el segundo hijo de un músico de la banda del pueblo; habían preparado un levantamiento en contra de la jefatura política. El movimiento estallaría el 3 de marzo de 1910 en vísperas de la celebración del natalicio de presidente municipal Montalvo Solís:

“[...] un grupo de alzados profiriendo gritos en contra de Montalvo Solís y el gobierno porfirista, asaltaron la sede de la Guardia Nacional que se encontraba en el local que ocupa actualmente el palacio municipal, muriendo en el enfrentamiento el subteniente Acosta. Debido a este grave incidente la mayoría de los soldados de la Guardia Nacional huyeron y se dispersaron por los diversos rumbos de la población” (Rodríguez; 2004)

El propósito del atentado era someter al jefe político pero éste había conseguido huir, el secretario Fernando Sosa fue apresado en su domicilio cuando intentaba escapar de los inconformes, estos se dirigieron a las afueras de la población para proseguir con el ataque. El juez de paz del poblado Tirso Avilés, allegado de Montalvo Solís, logro defenderse con el manejo de un arma de fuego, atrincherado en su propia casa dándole muerte a dos de sus atacantes. Montalvo Solís, al huir a Tzucacab solicitó ayuda para pacificar a los levantados, quienes en ese momento se concentraron en el centro del pueblo, uniéndoseles Elías Rivero. Entre Faustino Torres y Rivero existía un lazo de maestro- aprendiz tras enseñar al primero el oficio de la platería, fue así como Rivero obtuvo el liderazgo del grupo.

“Los inconformes planeaban asaltar el comercio local para lograr obtener dinero y provisiones pero Rivero los convenció para que se dirigieran al ingenio de Catmis, que pertenecía al partido de Peto, en donde podían obtener mayores ganancias. En el trayecto llegaron a Rancho Santa Rosa de Lima, propiedad de ingeniero militar Miguel Medina Ayura, en donde al encargado Antonio Reyes aprovechando la confusión le disparó a sangre fría a un trabajador del lugar, con quien tenía viejas rencillas. Posteriormente el grupo se dirigió a la comisaria de Yaxché, desde donde Elías Rivero envió emisarios a Catmis con el propósito de avisar a los pobladores que atacarían el próspero ingenio azucarero propiedad de los hermanos Arturo, Manuel y Antonio Cicerol. En la misma comunidad de Yaxché, Rivero, dio muestras también de sangre fría al mandar ahorcar a un asiático que vivía en ese lugar por el simple hecho de haberse negado a entregarle sus exiguas provisiones. Durante el ataque a Catmis fue herido Arturo Cicerol quien logró huir de los alzados, no así sus dos hermanos quienes murieron durante la refriega. Después del asalto los rebeldes se dedicaron a celebrar su triunfo grandes cantidades de aguardiente hasta perder el sentido y en esas condiciones

fueron sorprendidos por las tropas del gobierno del gobierno enviadas desde la capital del estado a solicitud de Casimiro Montalvo Solís, quien desde la población de Tzucacab había logrado comunicarse a Mérida pidiendo ayuda” (Rodríguez, 2004)

Durante el enfrentamiento en Catmis varios de los hombres de Elías Rivero consiguieron escapar y otros fueron detenidos por las tropas de gobierno, Juan José Pérez y Faustino Torres fueron asesinados durante el enfrentamiento. Arturo Cicerol y los cuerpos de Antonio y Manuel fueron rescatados por los propietarios de Santa Rosa y Dziuché, Miguel Medina Ayora y Raymundo Cámara Lujan. Elías Rivero y Antonio Reyes lograron esconderse de la guardia nacional y posteriormente huyeron a territorio quintanarroense, sin embargo, serían atrapados por las fuerzas del general Ignacio Bravo. Ambos serían asesinados pero en vez de eso fueron trasladados a Tekax para ser juzgados en base a la ley de Yucatán. El dictamen señaló que ambos debían servir al ejército, tras concluir su castigo ambos volvieron a Peto. Antonio Reyes, regresó con su familia en la rancho de Xpechil mientras que Rivero decidió incursionar a la política logrando postularse y ser diputado por Peto en el congreso del estado. Los restos de Juan José Pérez y Faustino Torres yacen en Catmis, la extinta liga sindical socialista llegó a considerarlos precursores del movimiento social 1910 en contra de la dictadura porfirista.

1.2.- Etnografía del Pueblo

1.2.1.- Aspectos Geográficos

De acuerdo al mapa de la República Mexicana, el Estado de Yucatán se encuentra ubicado al este de nuestro país, “México”. Debido a la posición geográfica del estado, se localiza según el INEGI (Instituto Nacional de Estadística y Geografía) 2010 entre los paralelos $21^{\circ} 38'$ y $19^{\circ} 32'$ latitud norte del trópico de cáncer y entre los meridianos $87^{\circ} 22'$ y $90^{\circ} 24'$ longitud oeste del meridiano de Greenwich. Con una superficie territorial total de 43.379 kilómetros cuadrados aproximadamente, colocándolo en el 20° lugar de acuerdo a la extensión territorial en comparación con otros estados del país. Yucatán posee una altura máxima de 25 metros sobre el nivel del mar, está rodeado al norte por el Golfo de México, al sureste por el estado de Quintana Roo y al suroeste por el estado de Campeche. Y tiene un total de 1,953,027 habitantes. Se encuentra constituido por un total de 106 municipios, organizados en 13 distritos administrativos; la cabecera municipal es Mérida, la cual, tiene el más alto índice poblacional, tan sólo en el mismo año la ciudad contaba con una población de 777.615 habitantes y en su zona metropolitana 957.883 habitantes. Del total de habitantes en todo el estado el 30% de la población habla maya, en datos del INEGI correspondientes al año 2000.



espanol.mapsofworld.com/continentes/norte-america/mexico/yucatan.html

Peto es el municipio 58 del estado, con cabecera del mismo nombre, se sitúa en el centro de la península, al sur del estado; debido a su posición geográfica se encuentra de acuerdo al INEGI 2010 entre el paralelo 19° 47" y 20° 19" de latitud norte respecto al trópico de cáncer y el meridiano 88° 35" y 88° 59" de longitud oeste respecto al meridiano de Greenwich; posee una altura promedio de 35 msnm, colindando al norte con Yaxcabá y Tahdziú; al sur con el estado de Quintana Roo; al este con Chikindzonot y al oeste con el municipio de Tzucacab. La cabecera municipal, Peto, se encuentra a 180 km de Mérida. El territorio que ocupa el municipio se extiende a 3,136.00 km², colocándolo en el tercer lugar de extensión territorial después de Tizimin y Tekax. El territorio tiene una superficie plana y clasificada como llanura de barrera con piso rocoso o cementado, no existen corrientes superficiales de agua, sin embargo, en el subsuelo se forman estructuras geomorfológicas de agua conocidos como Cenotes, que se pueden encontrar en varias comisarías pertenecientes al municipio.

La flora de la cabecera se caracteriza por una selva rica en arboles como la amapola, cedro, bojom, caoba, ceiba, ramón, chakaj. En las viviendas petuleñas se pueden encontrar la chaya, el achiote, zapote; árboles de china y naranja, limón indio, limón persa, grey, toronja, mandarina, anona, tamarindo, carambola, papaya, entre otros³. Es importante mencionar que la mayoría de la población siembra y cosecha productos para su autoconsumo, entre los que destacan cilantro, hierbabuena, tomate, frijol (en algunos casos), chile habanero, etc. Respecto a la fauna, algunas de las especies que se pueden encontrar, son las ardillas, zorrillos, zarigüeyas, serpientes, tuzas y el venado, sin embargo, debido a que se encuentra en peligro de extinción no se consume comúnmente aunque se sigue promoviendo la caza entre los pobladores. De igual manera se pueden hallar especies de reptiles como las iguanas y las lagartijas, asimismo aves como son: el Loro yucateco (*X-t'uut*), Paloma Torcaza (*Tsuutsuy*), Tapacamino (*Pu'ujuy*), Pájaro Carpintero (*Kolonte'*), Tordo (*Piich'*), Tórtola (*Mucuy*), Zopilote (*Ch'oom*), Torcaza (*Sak Pakal*), Chachalaca (*Baach*) entre otras. Las aves domésticas que se observan en las casas son la gallina (*x-kaax*), el Gallo (*T'eel*), Pavo (*Úulum*), Pato, así como cerdos (*k'æken*), verracos inclusive

³La china es el nombre que se le da en la región al naranjo de fruto dulce; al fruto agrio se le denomina naranja. Así mismo, el grey y la toronja son distintas, llamando al pomelo de pulpa rosada "grey" y al de pulpa amarilla "toronja".

borregos. La flora y fauna de la población no sólo forman parte de la naturaleza, son activos en la cotidianidad de la vivienda y población, fungen como parte de la economía diaria, claro está que, no toda la flora y fauna es utilizada, sin embargo la población logra el equilibrio económico mediante la domesticación de los animales y en la compra y venta de vegetales y frutas la localidad.

En datos de la página oficial del Estado de Yucatán (2013) además de Peto como cabecera municipal cuenta con una sola localidad con mayor importancia: Santa Rosa. Otras consideradas de menor importancia son: Xoy, Tixhualantún, Progresito, Papacal, Xcabanché, San Diego, San Bernabé, Dzonotchel, San Mateo, Petulillo, Santa Elena, San Francisco de Asís, Kambul, San Dionisio, Esperanza, Abal, X-pechil, Yaxcopil, Temozón, Santa Ursula, Yaxché, Uitzináb, Tobxilá, Justicia Social, Mac-May, JaltúnTzubil, XkánTeil, Sisbic, Pocol, JonomPich.

Las 30 comisarías ejidales de los que está conformado Peto son: Abaj, Chan Calotmul, Dzonotchel, Justicia Social, Kanbul, La esperanza, Macmay, Miguel de la Madrid, Papacal, Petulillo, Progresito, Reforma Agraria, San Bernabe, San Diego, San Dionisio, San Francisco de Asis, San Mateo, Santa Ursula, Temozon, Timul, Tixhualaltun, Tobxila, Uitxinah, Xcabanché, Xcanteil, Xpechil, Xoy, Yaxcopilll, Yaxché, Haltuntzubil, y Chacanyuc. Los que son considerados ranchos particulares son Polinkin, Thó, Sisbic, Santa Rita, Pocol y Santa Rosa. Años atrás existían otras comisarias ejidales que debido al constante crecimiento de la población han desaparecido como el caso de la ex hacienda Aranjuez (Rodríguez, 1994).

El censo poblacional llevado a cabo en el 2010 por el Instituto Nacional de Estadística y Geografía (INEGI); arrojó que la cabecera municipal tiene una población de 19, 821 habitantes de 24, 159 que es la totalidad poblacional del municipio. La muestra obtenida por el Centro de Salud en Septiembre del 2012 de la localidad exterioriza 19, 451 habitantes en la cabecera municipal, de las cuales 9, 463 son hombres y 9, 988 mujeres⁴.

⁴ Los datos oficiales del INEGI con los obtenidos del Sector Salud de la población difieren **un poco**, esto, tendrá una explicación lógica debido a que la información proporcionada fue a través de una entrevista con el

A continuación se presenta la gráfica con el número de habitantes por grupo de la cabecera municipal, elaborado a partir de los datos obtenidos del Centro de Salud en Septiembre del 2012.

Hombres	Grupos por rango de edad	Mujeres
205	-1	149
858	1-4	832
1,093	5-9	1,033
1,101	10-14	1,064
1,122	15-19	1,118
872	20-24	1,057
681	25-29	860
557	30-34	687
466	35-39	501
354	40-44	407
365	45-49	461
374	50-54	391
346	55-59	382
279	60-64	293
211	65-69	241
579	70 y +	512
9,463	Total	9,988

Cuadro 1: Elaboración propia basado en los datos del Centro de Salud de Peto, Yucatán.

Es interesante observar las diferencias en la pirámide poblacional, el grupo infantil de hombres y mujeres no tiene grandes diferencias en contraste de la juventud y madurez donde se refleja un aumento del género femenino, sin embargo en la poblacional anciana, la población masculina es mayor, esto, de igual manera se verá exteriorizado más adelante en la situación de calle o dependencia institucional por la falta de recursos económicos del anciano petuleño.

Secretario de Salud Rolando Cruz, este, personalmente se encargó de realizar los cálculos con las cifras dadas de un reciente estudio a nivel local por parte de los Servicios de Salud de Yucatán 2012.

Por otra parte, la cabecera está dividida en seis secciones, anteriormente sólo la conformaban 5 sectores pero, tras el aumento poblacional se acrecienta el área 6.



Imagen 1.- Mapa de los 6 sectores que conforman la cabecera Municipal, Peto, Yucatán (Rolando Cruz, 2012)

En la imagen se podrá observar los sectores divididos, con el número correspondiente a cada sector y los nombres de los habitantes. En el sector 1, los nombres de los pobladores no se mencionan, se hace alusión al fraccionamiento VIVA I Y VIVA II, puntualizando la radiodifusora XEPET y el Hospital Comunitario. En el sector II, se observa la división de lotes, mencionando el nombre de los pobladores según la calle.

SECTOR II

<p>Calle 24 Tixhualaltún 5.-Juanita Alcocer Chan 1.-Dazari Cab Poot 9.- Celia Uribe Ku 17.- Inocencia Santamaría 10.- Faustino Pech Ojeda</p>	<p>Calle 19-Rumbo a 4.- Angelica Naal Colli 3.- Gilda Cab Yah 2.-Maria Luisa Cab Yah</p>	<p>Calle 13 12.- Ady Heredia Gonzales 19.- Rafaela Cimo 11.- Magdalena Tzio Bacab 18.- Rafaela Cimo 26.- Severiana Tamayo Poot</p>
<p>Calle 22 13.-Angelica Yah Kantun</p>	<p>Calle 18 27.- Roberta Rodriguez</p>	<p>Calle 16 34.-Maria Damaris Tamayo Caamal</p>
<p>Calle 21-Rumbo a Ichmul 6.- Timotea Cohuo Tziu 35.-Bartola Naal Yah 28.-Celsa Ciau 28.-Manuela Sabido 16.-Celia 21.- Sin nombre 22.- Sin nombre 25.- Sin nombre 26.-Sin nombre 1.-Sin nombre 2.-Maria Luisa Marin</p>	<p>Calle 21 “A” 7.- Lidia Baeza Cen 36.- Juanito Balam 31.- Sin Nombre 32.- Ady Ek Briceño 33.-Sin nombre 30.-Pech 34.-Sin nombre 29.-Seracina Sanchez Ucan 23.-Sin nombre 5.-Sin nombre 16.-Sin nombre 15.- Sin nombre 2.-Sin nombre 10.-Sin nombre</p>	<p>Calle 24 5.- Reyna Elena Caamal 4.-Andrea Chi Poot 12.- Faustina Montejo</p>
<p>Calle 23 8.-Bertha Uh Caamal 8.-Modesta Vazquez Chan 8.-Juana Cen Balam</p>	<p>Calle 24 24.-Maria Paat Poot</p>	<p>Calle 12 27.-Angelica Vega Ramírez 4.-Sin nombre 14.-Sin nombre</p>

		11.-Sin nombre
Calle 29		
11.- Viviana Pacheco Estrella		11.- Araceli
10.- Bernardino Chi Ek		23.- Miriam Pinto Ucan
26.- Socorro Ic Poot		26.- Blanca Aguilar
8.- Sin nombre		17.- Sin nombre

Cuadro 2: Elaboración propia, con información proporcionada en el centro de salud

En el sector III y IV no se encuentran referencias de habitantes de la zona, en el último se señala el cementerio y el campo ubicados sobre la calle 45. En el sector V de nuevo se mencionan los nombres de los habitantes.

SECTOR V		
Calle 79 3.- Alma Chan 4.-Sin nombre 25.-Raquel Uh Victorin	Calle 69 37.- Leyda Briceño 38.-Maria Rebeca Chan 39.-Angelica Uribe	Calle 67 24.-Wilma Cob 26.-Cristina Chi 72.-Fausta Caamal 13.-Lourdes Marques
Calle 65 22.-Celsa Chan Caamal 47.-Irma May Caamal 48.-Sin nombre 49.- Teodora Chan Balam 50.-Angelica Morales 59.-Arsesina Sosaya	Calle 63 21.-Celsa Chan Caamal 52.-Lucia Ake 42.-Deysi Martinez 54.-Leticia Noh 58.-Isabel Cime 28.-Juliana Canche Vitorin	Calle 59 19.-Leonora Itza May 11.-Agustina Cab Canul 55.-Gilberto Caamal 63.- Lucia Montalvo 16.-Teresa Pool 2.- Lorenza Aviles 1.-Maricela Tziu Tziu

Calle 57 18.- Mercedes Camara 18.-Lorenza Mukul 56.-Reyna Tamayo Ruiz 56.- Concepcion Ake 8.- Isabbel Chan Balam 7.-Genoveva Palomo 6.- Magdalena Medina	Calle 55 57.- Marcelina Chi Ek 29.-Reyna Ku Ucan 4.-Gloria Esquivel	34.-Angelica Ku Balam 32.-Lourdes Ake Chan 23.-Celestina Cherres 23.-Concepcion Aké 53.- Lucia Ake Ucan 24.- Dulce May Canul 25.-Teresa Castillo
Calle 55 44.-Ada Utz	Calle 53 11.- Casimira Pech 13.- Maria Villegas 13.- Wendy Blanco 14.-Rosa Chi Perez 26.- Emilia Cahum 45.- Iracema Cano Ek	Calle 51 20.-Martha Caamal Rivero 10.- Juana Ucan 3.- Elsy Chi Cano 4.-Sara Pool 5.- Guadalupe Perez 16.-Irma Colli Moo 27.- Angelica Santos
Calle 49 2.-Teresa Cuxin 1.- Justina Lira Chi Marina Castillo	Calle 47 8.- Yama Nicolosa 7.- Amelia Uc 6.- Nelly Cituk 6.- Teresa Ayala 6.- Elsy Góngora 43.- Elsy Góngora 43.-Leonarda Bages 35.-Pastora Pech	

Cuadro 3: Elaboración propia, con información proporcionada en el centro de salud

SECTOR VI		
Calle 31 13.-Rosa Chel Noh 18.- Angela Cohuo 26.-Reyna Cohuo	Calle 29 14.- Mayra Cocom 19.-Lilia May Baeza 25.- Veronica Tziu	Calle 23 15.-Geny Pech 15.-Juliana May 20.-Gloria Perez Con

19.- Rubi Yari Cab	25.-Rita Medina 18.- Delfina 10.-Martha Tziu	24.-Juanita Yan Caamal 17.-Norma Can Tapia 9.- Neydi 9.-Rosa
Calle 25 20.- Roberta Ic Tziu 20.-Imelda Castillo 35.- Amalia 35.- Elide 23.-Landy Estrada 16.-Rosa Ku Uh 15.-Saydi 15.-Almeida	Calle 23 30.-Flavia 30.-Petrona 31.-Mirna Che 27.-Elvira 27.-Wilma 29.-Nailea Cauich	Calle 21 “A” 32.-Nancy
Calle 21 14.-Coty Pech Dzul 22.-Nancy Buenfil 26.-Adelayda Poot 13.-Gilda Ku Karil	Calle 19 6.- Wendy Tamayo 6.-Lira Abila 23.-Antonio Cahuich Ku 23.-Lita Piña 23.-Isabel 25.-Reyna Lima 25.-Ana Severiana 12.-Veronica Chi 12.-Elvia Castillo	Calle 17 24.-Lorena 24.-Paulina Silvia 11.-Asunción Santos
Calle 15 7.-Guadalupe Ramirez 15.-Antonia 15.-Alicia Sabido 10.-Candelaria 10.-Cristy Caamal	Calle 13 8.-Elsy Castilla 16.-Norma Sosaya 25.-Angelica Virgilia 22.-Reyna 22.-Fidelia	Calle 11 13.-Angelica 14.-Landy Moo Caamal 14.-Maria Caamal 33.-Gaudencia 33.-Josefina 22.-Reyna 22.-Fidelia
Calle 9 8.-Delmi 8.-Maricela 8.-Anita 8.-Katy	Calle 5 18.-Crecencia Yah Noh 17.-Luciana Cime 15.-Angelica 6.-Luciana Cime	

Cuadro 4: Elaboración propia, con información proporcionada en el centro de salud

1.2.2.- Población y vivienda

Los patrones culturales y sociales de la población petuleña resultan interesantes, a pesar que parte de la población habla la lengua maya⁵ también hay un porcentaje hablante del inglés (esta es mínima y ocurre cuando los nativos ahora extranjeros retornan al pueblo). La vestimenta cotidiana es disímil en los pobladores (dónde también entra el estatus económico y la ideología tradicional) El sector maya parlante porta –en el caso de las mujeres- el huipil, los accesorios de oro⁶, huaraches o sandalias, el adorno en el cabello varia puede ser una peineta, una flor, etc. La mayoría de las mujeres tiene el cabello largo y es común observarlas con una trenza. En el caso de los hombres, la ropa consiste en una camisa de manga larga en su mayoría de colores cálidos a fríos, como el amarillo y azul. El blanco es otro color que es utilizado en la población masculina. Los pantalones de tela son otra singularidad, las alpargatas y el sombrero o la cachucha en distintos casos. Esto en la población adulta y anciana masculina del lugar.

La niñez y juventud muestra otra vestimenta con toques modernos pero reflejando el estatus social y económico de su sector. Las mujeres no portan el huipil, en su lugar usan faldas largas debajo de las rodillas con blusas de colores llamativos como rosa mexicano, azul, amarillo y adornos en pedrería, los accesorios igualan a los de las mujeres mayores; aretes de oro, gargantilla, anillos y pulseras. Usan sandalias y zapatos de tacón bajo, de apenas 5 cm. El cabello es largo y por lo general las mujeres se peinan con una media cola adornando el tocado con un lazo. Las niñas más pequeñas portan vestidos en general de modelos pomposos, con encajes, llevando la típica crinolina hecha de tul. No llevan ningún tipo de accesorios más que el lazo en el cabello. En el caso de los jóvenes varones, la

⁵ Para describir la población hablante de la lengua maya se podrá hacer una división de grupos, ligando esta condición al estatus económico. Primero, siguiendo el modelo socioeconómico de la AMAI (Asociación Mexicana de Agencias de Investigación de Mercado y Opinión Pública A.C, 1998.) Alta, Media Alta, media, media baja, baja y más baja, podríamos decir, que dentro de la clase alta y media alta del pueblo los hablantes de lengua maya son los abuelos y los padres, al igual que la clase media y media baja los hablantes de maya son los adultos ya que los jóvenes y niños no siguen el patrón lingüístico esto a diversos factores como familiar y falta de interés individual, en oposición a la clase baja y más baja donde los niños practican incluso más la lengua maya que el español, existen familias donde la población infantil es monolingüe, los padres y los jóvenes bilingües o viceversa.

⁶ Aretes, gargantilla, pulseras.

vestimenta es similar a la generación mayor; las playeras, camisas de manga larga, pantalones de tela, el sombrero o cachucha, alpargatas o el famoso calzado *Duramil*, muy frecuente en los jóvenes y niños varones. Es apropiado mencionar que el vestido de este sector se verá reflejado en los días de “gala”, es decir, días como el sábado y domingo cuando la población en general se reúne en el parque municipal como parte de su entretenimiento.

Ahora bien, el sector urbano en términos generales, en las distintas generaciones tiene a un aspecto más ligado a la moda, en las mujeres jóvenes y adultas el uso de los jeans de corte entubado son los más utilizados, blusas de estilo variado, accesorios apegados a las tendencias, etc. Al igual que las mujeres los hombres siguen la tendencia a la moda. Sin embargo, no se ha tocado el modelo del “extranjero paisano”, y asociamos el termino, ya que el nativo aun siendo reconocido parte de la localidad no deja de ser un extranjero por la nueva manera de comportarse, vestirse y de hablar. Los hombres tienden a un comportamiento estilo “gringo” que se denota en la combinación de modismos estadounidenses con los de la región; What’s, motherfucker, bye, ok son algunos. El vestido está conformado por camisas o playeras anchas, pantalones holgados de mezclilla y tenis. Una característica especial es el frecuente uso de ropa ligada a equipos estadounidenses de basquetball. Es necesario recalcar que la población migrante es en su mayoría masculina. La relación entre la población y los migrantes no es indiferente, teniendo en cuenta que dentro de una familia petuleña podría a ver por los menos un migrante.

Uno de los aspectos interesantes en el poblado en relación a la migración es el flujo económico que trae consigo, manifestándose en la vivienda, primeramente la vivienda petuleña se caracteriza en dos formas, es decir, hay dos tipos de construcción en la localidad. Una de ellas, se relaciona más a la tradicional vivienda maya y que comúnmente observamos en las poblaciones de Yucatán, **constituido** por el solar donde se **construye** la casa, debido al clima subhúmedo de la región la estructura está hecha a base de madera cubierta con huano, los soportes son postes u horcones de aproximadamente 20 cm de diámetro, estos, se refuerzan con el trenzado de bejucos conocido como *Halabché*. Los

horcones también sirven como base en los que se colocan los bajareques dándole una forma elipsoidal a la casa. Las puertas son colocadas en ambas partes principales; entrada y salida de la vivienda, ayudando a mantener la temperatura del lugar. Es importante mencionar que existen cambios en la construcción de la vivienda en donde la plataforma principal se obtiene con la mezcla de cemento, barro o piedra, sobre este pie se comienza a dar forma con los bajareques y el techo cubierto de huano. El piso es otra característica importante, en las casas petuleñas se observan tanto pisos de *sascab* (tierra blanca) como de cemento pulido según sea el estado económico de la familia e incluso la perspectiva tradicional.

En el interior de la vivienda podemos encontrar la habitación principal, es decir, el área céntrica de las relaciones familiares y recepción de relaciones externas, en dicha habitación se duerme y se realizan actividades de entretenimiento y trabajo, sea el caso. Los objetos que encontramos son la hamaca, sillas, bancos, mesa y armario. La cocina, por otra parte, suele estar a las afueras de la vivienda, esta, está representada como una habitación distinta, suele ser un cuarto techado al aire libre. Se utiliza el fogón⁷ para cocinar, los recipientes y herramientas de cocina se encuentran por lo general en el sitio, el Lek, las jícaras son los más comunes. En cuanto a los platillos más celebres son el Pipian de venado, frijol con puerco, escabeche, chilaquil (caldo de res con fideos), salado, mondongo, chocolomo, puchero de tres carnes (pollo, res y puerco), los tradicionales panuchos, salbutes y polcanes. En cuanto a postres, se preparan diversos dulces como el cocoyol, papaya, calabaza, nance, mazapán y *sapotitos*⁸. No hay una bebida tradicional en el pueblo, se preparan diversas aguas naturales pero es evidente el consumo de refresco embotellado en el poblado.

Otra habitación de importancia es el baño, que difiere un poco al tradicional urbano sobre todo en las viviendas mayas. En Peto todavía se encuentran diferencias entre la zona de higiene (ducha) y el área de defecación. El sector urbano del pueblo converge ambos espacios en uno solo mientras que en las zonas aisladas del pueblo (no tan urbanizadas como las primeras) son distintas, dentro del solar esta área se encuentra alejada de la habitación principal y cocina, ya que su uso es específico para las necesidades fisiológicas,

⁷ Se ubica en la cocina, se prende fuego con leña y es utilizado en las familias para guisar los alimentos.

⁸ Dulces tradicionales de color rojo hechos de pepita y azúcar.

se pueden observar de dos tipos, el primero, está rodeado de bajareques con huano, cartón o lamina dándole un sentido privado al lugar. El segundo, se enfoca en delimitar un espacio donde llevar a cabo el acto sin barreras físicas sólo imaginarias.

Una característica que todavía se observa en las viviendas petuleñas es la unidad familiar, es decir, los matrimonios de primera generación conviven en la misma área que los padres, se puede observar que dentro del solar hay otras construcciones de características similares a la primera, los límites terrenales varían de acuerdo a los lazos familiares, sería injusto asegurar que las familias petuleñas tienen una base patriarcal o matriarcal debido al desarrollo económico, cultural y social del pueblo, los papeles del hombre y la mujer (incluso hasta en las familias tradicionales mayas) han cambiado, sobre todo en la economía, que más adelante se explica.

El segundo tipo de vivienda se refiere más al modelo urbano; vivienda de mampostería que va de un solo piso hasta los dos, en Peto por lo general se observan de planta baja, sin embargo, la apariencia de estas tiene rasgos arquitectónicos compatibles con los tradicionales hogares estadounidenses. En rasgos generales, el origen de los modelos de vivienda se debe al fenómeno migratorio de la población hacia los Estados Unidos como Los Ángeles, en particular San Rafael, ciudad que alberga a una población considerable de petuleños. Este sincretismo cultural no sólo es perceptible en las viviendas, sino también en la comunidad en general como ya se ha mencionado en partículas con los migrantes paisanos. Es importante mencionar que la infraestructura petuleña con el marcado estilo colonial es evidente sobre todo en la zona centro del pueblo, el palacio municipal, el colegio civil de niñas (actual Preparatoria Florencio Sánchez Esquivel), Casa Cural, Escuela Primaria Miguel Hidalgo y comercios de la zona.

Por otra parte, las relaciones sociales y de entretenimiento en el pueblo, el parque es el punto principal, la población adulta en general suele estar sentada desde temprana hora, hombres en su mayoría y sin distinción de estatus económico, las mujeres se observan de manera aislada, sobre todo porque las actividades cotidianas como realizar las compras en

el mercado y llevar el desayuno a los hijos⁹ les impide seguir con el patrón masculino. El parque es también centro de relación comercial para los vendedores ambulantes tanto local como nacional, durante los fines de semana se observara dicho acontecimiento en relación a los vendedores. En los 5 días laborales y educativos, durante las mañanas encontraremos a la población anciana masculina dialogando en grupo de entre seis y ocho miembros ubicados en los alrededores del parque, en las bancas centrales y el teatro del parque. Se observara a la población estudiantil a partir de las 12:00 pm en adelante cuando las clases hallan culminado, así mismo los jóvenes del Colegio de Bachilleres son lo que suelen quedarse más tiempo en el parque. En el lapso, pasando del medio día, de 12:00 pm a 4:00 pm, la zona centro permanece vacía, los comercios cierran por lo que no se observa algún movimiento comercial o social en la población.

A partir de las 5:00 pm los grupos comenzaran a ubicarse en el parque, los ancianos, comerciantes, jóvenes que concluyen sus clases del turno vespertino se centraran en el área, para entablar no sólo una reciprocidad comunicativa o comercial con el otro individuo sino evidentemente –en el caso de los jóvenes- para entablar relaciones de pareja. Este proceso sentimental del joven enamorado, se explicita más durante los fines de semana¹⁰, el parque ofrece el espacio, el tiempo y el lugar adecuado para el entretenimiento, es el referente más común en la población. Los juegos mecánicos a un costado, el futbolito, los comercios ambulantes de comida, incluso entre ellos la venta de bebida alcohólica (sobre todo en fiestas decembrinas) son los servicios más solicitados.

El sábado y el domingo, son los días en que existen actividades lúdicas en la localidad, en especial el domingo¹¹. Los llamados domingos culturales reúnen a gran parte de la

⁹Resulta curioso el ritual, el horario de clases en las primarias es de 7:00 am a 12:00 pm, las madres llevan a sus hijos a la escuela, ya sea caminando, tricitali o vehículo privado, a las 9:00 am se le es lleva el desayuno, todos los días, después se reúnen en el parque a platicar y hay casos donde las mujeres esperan la salida de sus hijos hasta el mediodía.

¹⁰ La población petuleña concentra el entretenimiento personal y familiar a estos dos días, las mujeres y los hombres visten con sus mejores trajes una oportunidad para demostrar el estatus al cual pertenecen y evidentemente para fomentar los lazos sociales en general.

¹¹Durante el año 2012, año de votaciones, a partir del mes de Septiembre el Ayuntamiento Municipal, bajo el mandato del Profesor Higinio Chan Acosta actual presidente municipal de Peto, promovieron los “Domingos Culturales” Este evento se desarrolla cada quince días, teniendo una temática principal, entre los que se pudo observar durante la estancia fueron: civilización maya, folclore y bailes regionales.

población, no hay distinción y a pesar que es evidente la categorización de las clases sociales logra compenetrarse y hacerse una. En el mes de diciembre los eventos son más concurridos, con concursos referentes a la coronación de la reina de la feria, corridas, torneos de lazo, etc. Es un buen momento para que la población petuleña vista de gala. Otro referente de las relaciones sociales es la misa, la religiosidad en la población va más allá de creencia y fe, es también un ancla para entablar relaciones sociales. La juventud, suele “ir a misa” y quedarse a las afueras de esta para conversar con amigos o en dado caso iniciar el proceso de cortejo. Esto pasa porque la ideología sigue una línea conservadora, con el modelo femenino de la mujer virgen antes del matrimonio, casada con hijos y un marido económicamente estable, sin embargo no es un patrón común en la mujer petuleña, existe gran cantidad de madres solteras que oscilan entre los 16 y 23 años.

1.2.3.- Servicios básicos y públicos

Fue durante el gobierno del presidente Miguel Alemán que Peto obtuvo la primera instalación de agua potable tras la petición de Pilar Olivera, habitante campechana que había migrado con su esposo al pueblo; ésta solicitó al entonces candidato, la construcción de una bomba de agua para abastecer al pueblo, la petición sería cumplida a mediados de los años 40, durante una visita del presidente Miguel Alemán a Mérida, tras una entrevista con la mujer se consiguió la instalación de la red iniciando la perforación de un pozo en la calle 28, entre 31 y 33 cercano al hogar de Pilar Olivera. En 1955, se consigue ya una red de agua potable en Peto. Sin embargo, vale la pena mencionar la utilización de los pozos en la población, en palabras del cronista del pueblo, Arturo Rodríguez (2004) se utilizaban 9 pozos de los cuales se extraían diariamente 6,000 metros cúbicos de agua para el consumo de la población. Los datos del Instituto Nacional de Estadística y Geografía (INEGI, 2010) muestran que 5, 599 familias disponen de agua potable y 5, 268 cuentan con energía eléctrica. El pueblo no cuenta con servicio de drenaje por lo que son utilizadas las fosas sépticas.

Entre los servicios básicos del pueblo referentes a la salud, se dispone de un centro de salud dependiente de la Secretaría de Salud (SSA) es atendido por médicos locales y de distintos

puntos de la república, entre los que destacan del Distrito Federal, Veracruz, Quintana Roo y Campeche. Aunque la población, sobre todo anciana es maya parlante no existen problemas lingüísticos entre la población y los médicos. De acuerdo a los registros del centro de salud los grupos más vulnerables a enfermedades respiratorias y diarreicas son los ancianos y los infantes, mientras que en la población femenina es el sobrepeso, factor principal en la diabetes petuleña. Otros padecimientos de importancia son las degenerativas, hipertensión y cancerígenas como el cáncer de mama y próstata. La asistencia de este centro de salud es pública, no se requiere registro alguno. Otra fuente de salud es el centro comunitario localizado a las afueras del pueblo rumbo a Tzucacab, cercano a la hacienda Aranjuez y la radiodifusora XEPET. Existen de igual manera 4 clínicas privadas en medicina general ofreciendo servicio a la comunidad, así como servicios de odontología y en los primeros meses del año 2013 se ha impulsado servicios de salud estética como nutriología. Es necesario señalar que a pesar de existir estas fuentes de servicio de salud la población suele ir a la capital y pueblos cercanos como Ticul, Tekax. Tzucacab y Oxkutzcab para recibir asistencia médica.

En las instalaciones del palacio municipal se ofrecen servicios referentes a registros, programas y cumplimiento de la ley. En las instalaciones del palacio se encuentra el registro civil de Peto que data de 1861 a un lado de Catastro Municipal, en el lugar se realizan los registro de nacimiento, defunciones, matrimonio y divorcios.

Durante los meses de Marzo y Abril se llevan gran parte de bautizos durante la celebración de semana santa o cuaresma, así mismo, la práctica del matrimonio en el pueblo coinciden en su mayoría con las fiestas decembrinas alusivas al santo patrono de la región. Estas prácticas resultan interesantes por el peso religioso y económico que conlleva el bautismo y el matrimonio. Por una parte, el bautizo tiene que ver con la muerte de Jesucristo y su renacimiento, la población celebra estas fechas con la representación física del evento, se llevan a cabo misas y se da disponibilidad para el simbolismo del bautismo que refleja la purificación de los infantes durante estas épocas. Tan sólo en el 2013 se bautizaron 1,000 infantes en la parroquia de la Asunción. En diciembre sucede otro evento curioso, el matrimonio refleja el estatus social y económico de la familia, diciembre representa en el

pueblo una etapa de progreso y desarrollo económico, en gran parte por el regreso de los migrantes (tanto del extranjero como locales) aunado a la fiesta, es una buena fecha para contraer matrimonio, para reflejar el progreso y desarrollo de la familia.

Ahora bien, el proceso de vida también implica la muerte, por lo que resulta inverosímil no hablar del cementerio municipal, no se tiene datos exactos sobre la construcción del lugar pero la historia oral petuleña afirma que fue en 1910.

“Se pudo averiguar entre algunos vecinos de edad avanzada en la población, que el cementerio en general, ubicado al suroeste de la población, data de principios del siglo pasado. Se ignora quien lo mando a construir, aunque en su interior se pudo hallar una tumba fechada en el año de 1910, lo cual confirma lo expresado anteriormente.” (Rodríguez; 2004)

Otro punto que fue ocupado en la población como cementerio fue la actual área de la placita San Antonio y la Parroquia de la Asunción, en la primera, fue durante las excavaciones y construcción del sitio cuando se encontraron esqueletos humanos haciendo referencia que el sitio había sido utilizado como panteón, a diferencia de la iglesia donde se observan las lapidas de los personajes célebres del pueblo, durante la época colonial los miembros de clase alta eran colocados a los costados de los muro

s de la iglesia, el fin era contactar al individuo con dios, claro está, que no todos podrían ser partícipes, entre más importante era el sujeto más cerca del atrio estaba lo que suponía el contacto directo con la divinidad. En la parroquia de la asunción se puede observar dicha ideología.

Por otra parte, la actividad económica converge en los pequeños negocios de la localidad, no hay centros comerciales, cinemas, plazas o supermercados pero si la explotación de gran variedad de productos. Cabe recordar, que el “centro” como es conocida la zona referida al parque (Calle 30, 31, 33 y 32), la parroquia de Asunción (Calle 30), el Palacio Municipal (Calle32) y el Mercado Municipal (calle 33) es el eje de las relaciones comerciales, sociales y culturales del pueblo.

Los comercios que se pueden encontrar sobre la calle 31 colindando con la calle 30 son: La huerta (venta de frutas y verduras), *Servifresco*, una clínica veterinaria, empresa telefónica (Telcel), distribuidor de artículos varios (accesorios de belleza, ropa, artículos escolares y automovilísticos, colindando con la calle 32 se encuentra la Escuela Primaria Miguel Hidalgo. Sobre la calle 32, en la esquina con 31 se encuentra una zapatería, ferretería, herramientas para la casa y construcción en general, una boutique, distribuidora de equipos telefónicos (Telcel), el palacio municipal y a su lado la preparatoria Florencio Sánchez Esquivel (Colegio Civil de Niñas de 1907). En la calle 33, se localiza una tienda de abarrotes, videojuegos, Elektra, una lonchería y arriba de esta un Cyber, tiendas de abarrotes, a su lado una cantina. Finalmente en la calle 30, colindando con la calle 31 se encuentra la iglesia Virgen de la Estrella y el mercado municipal que colinda con la calle 33. Sobre la calle 33 se podrán observar al menos 3 cantinas. El problema de la ingesta del alcohol en la población masculina petuleña es evidente, no es anómalo encontrar los negocios abiertos a horas que oscilan entre las 12:00 pm y 12:00 am. Lo curioso es que a pesar que la población establece un horario fijo para su ingesta y también respetada en su mayoría, es indiferente hacia la problemática, hay una especie de enajenación como si el grupo de hombres establecidos en la cantina pasara desapercibido en el desarrollo de las actividades cotidianas. Un estado anímico entre lo público y lo privado.

El mercado municipal, por otra parte, fue edificado a un costado de la Parroquia de la Asunción durante la época, sin embargo, el aspecto del sitio se incriminaba más a un kiosko triangular construido de madera con imágenes propias del partido socialista (franjitas de color en rojo y distintivos).

Durante la época del gobernador socialista Felipe Carrillo Puerto, se construyó en ese lugar el primer mercado público, que consistía en un kiosko de madera en forma triangular, pintado de color rojo y con los distintivos del partido socialista en los costados. En el año de 1935 se sustituyó esta construcción por uno de mampostería con techo de lámina, conservando su forma triangular y sus paredes de madera. Este mercado fue destruido por el ciclón "Hilda" que azotó la población el 16 de septiembre de 1955. (Rodríguez; 125; 2004)

Tras la destrucción del ciclón Hilda, el estado de los locatarios era inconstante por la falta de seguridad de los establecimientos y poca organización de las autoridades. Más tarde, al llegar a la presidencia municipal Luis Torres Mesías inauguraría el actual mercado municipal. Es necesario mencionar que existe otro mercado en el pueblo, aunque por lo general permanece cerrado. En el mercado municipal se puede observar un estructura de concreto, los pasillos están tienen techo de lámina. Externamente está pintando de color blanco, hay diversos puestos de ropa y accesorios de belleza femeninos, regalos, comida y vendedores ambulantes que suelen estar a la afueras de este, así como conductores de *tricitaxis*. También se encuentra la primera entrada al interior del mercado, en esta pequeña zona se vende rábano, cilantro, calabazas, chile molido y tortillas de maíz nuevo (*Iswaj*). En su mayoría son atendidos por mujeres. A unos pasos se encuentra un comercio de ropa, a mano derecha una juguetería y una bisutería con venta de artículos variados, siguiendo con el recorrido hay un pasillo que conecta con una primera sección (puestos de comida), se observara una papelería, zapatería y a unos metros los baños públicos, con un coste de \$5.00 por persona. En toda esta zona la luz es prominente debido a que el techo no de mampostería sino de una lámina transparente y bejucos que permiten la entrada de la luz, solo este pasillo se encuentra de esta forma. La venta de productos ilegales abunda en esta zona, CDS, DVDS y puestos de artículos femeninos como maquillaje, esmaltes, bolsas, entre otros. Por este primer pasillo se encuentra la primera entrada que lleva a la calle 33. Así mismo al adentrarse en los puestos de comida es posible encontrarnos con un pasillo más en la parte media de los puestos, este pasillo delimita otra sección del mercado. El pasillo está rodeado de puestos y máquinas de juegos de azar y aun costado un nicho de la virgen de Guadalupe. Hay varios puestos de carnicería, en su mayoría zapaterías, otros comercios como una mercería, artículos varios: bolsas, ropa, artículos de belleza, bisutería, etc. Los puestos de carne están en medio de todos los comercios por lo que ocupan un espacio considerable, en esta sección encontramos 3 entradas que dan tanto a la calle 33, como al pasillo principal dirigiéndose a los baños públicos.

En la sección céntrica del mercado (donde se encuentran las carnicerías) hay tres pasillos, todos acceden a otra sección externa del mercado sobre la calle 33, dos son visibles y llevan a los puestos de comida, la tercera es la salida al mercado se encuentran varios

puestos de cerrajería, boutique y accesorios electrodomésticos. A las afueras del mercado, está el área de puestos de comida típica de la región en total son tres puestos que ocupan la extensión del mercado hasta el último pasillo, previamente se encuentra un puesto de ropa y otros artículos. Los puestos están pintados del mismo color, una combinación de blanco como base y rojo a las orillas del techo, las sillas de los locales son igual del mismo color, sillas de plástico rojas de una famosa compañía refresquera (Coca Cola), la diferencia entre puesto y puesto se debe al nombre de cada uno. En dos se ofrecen machados con frutas de la temporada y variedad de platillos como tamales, panuchos, salbutes, tortas, quesadillas; botanas como sobritas, flanes, refrescos de chocolate y refrescos cristal. Solamente uno ofrece machados y flanes específicamente. Esta parte externa del mercado sirve como estacionamiento público y de servicios como taxis y tricitaxis, así mismo se encuentran puestos ambulantes como venta de verduras, frutas, periódicos, salbutes, panuchos. En la esquina de la calle 30 y 33, se pueden encontrar comercios de ropa y una marisquería así como un voceador de periódico. En toda la extensión del mercado sobre la calle 30, incluso la totalidad de la iglesia sirve de estacionamiento para tricitaxis, taxis, población en general y un buen espacio para el comercio ambulante, por lo general, la mercancía ambulante son productos orgánicos de belleza, animales domésticos (pavos, patos y gallinas), frutas y verduras, ropa de segunda mano, artesanías, etc.

La organización de las áreas del mercado no es clara, hay una delimitación física pero no se ejerce, tanto las zona de comida y carnicería están rodeados de comercios como zapaterías en su mayoría y venta de Cds y Dvds. El mercado es el eje central de la relaciones de comercio y entretenimiento familiar, sobre todo en días como Sábado y Domingo, durante el último es posibles encontrar mesas atiborradas alrededor de las 11 a 12 am debido a que la población acude a misa, al salir se dirigen a consumir refresco o el ya famoso machado del mercado.

En cuanto a la educación, durante el año de 1982 el partido de Peto¹² contaba con 9 escuelas; entre las que se encontraban Escuela de Varones de Peto (cabecera) esta brindaba un nivel de estudios de primer a tercer grado. El liceo de niñas, también en la cabecera,

¹²Refiriéndose a la totalidad de escuelas en el municipio y no sólo a la cabecera.

inicio como un predio particular el cual contaba primer y segundo grado de primaria. Entre las otras escuelas del partido estaban la Escuela de varones de Xoy, Escuela de varones de Tahdziu, Liceo de niñas de Tahdziu, Escuela de varones de Chacsinkin, Escuela de niñas de Chacsinkin, Escuela de varones de Tzucacab y Liceo de niñas de Tzucacab. El Liceo de niñas de Peto, que funcionaria más adelante con la actual escuela primaria Miguel Hidalgo, esta se encontraba regida por la ley de instrucción pública, el equivalente a la Secretaria de Educación Pública (SEP), mensualmente la institución recibía el periódico “La escuela primaria” una especie de folleto en la que se daban las materias, tareas o guía para el estudio de los jóvenes, podríamos llamarlo el equivalente a los libros de texto gratuitos. Los horarios del Liceo contaban de dos turnos, el primero de 7:00 am a 11:00 am, y el segundo de 11:00 am a 1:00 pm. Un dato importante entre el Liceo de niñas y el Colegio de Varones era la duración académica, el referente a las mujeres tenía una duración de 3 años y hasta determinada edad mientras que en los varones el estudio era de 4 años y no había límite establecido.

En la actualidad, en el pueblo existen 27 escuelas públicas y dos privadas; la preparatoria Florencio Sánchez Esquivel (Colegio Civil) y una academia especializada en computación. Las escuelas preescolares son 4: María Amada Cárdenas de Alonzo, Raquel Dzib Cícero, 20 de noviembre y Josefa Ortiz de Domínguez y 2 escuelas de nivel inicial que son el módulo 32 y 33. Hay 12 primarias: Miguel Hidalgo que fue la primera escuela primaria que se fundó en esta cabecera, José María Pino Suarez, Juan Escutia, Lauro Aguirre, Benito Juárez García, Crisóstomo Cano y Cano, Felipe Carrillo Puerto, Francisco y Madero, Francisco Sarabia, Inocencio Ruiz y José María Morelos y Pavón. Las Secundarias públicas son 4: Pilar Victoria y Victoria, Crisóstomo cano y cano, técnica 14 y Gaspar Antonio Xiu. A nivel medio superior se encuentra el Colegio de Bachilleres Número 8 (COBAY) y la preparatoria Florencio Sánchez Esquivel. A nivel superior, la Universidad Pedagógica Nacional (UPN) y la Universidad Tecnológica del Mayab (UTM). Por otra parte, se cuenta con 2 instituciones de educación especial la “U.S.A.E.R. Número 23” y el Centro de Atención Múltiple.

El centro de estudio más utilizado a nivel básico es la biblioteca municipal con un horario de 8.00 am a 8:00 pm, en el sitio se puede encontrar revistas tanto científicas como religiosas, cuentos infantiles, ejemplares de literatura universal, novelas, compendios de enciclopedias y libros especializados en historia, sociología y filosofía. La temática de la biblioteca se inclina más por la comunidad infantil, la información consultada se basa en la búsqueda de chistes, cuentos, animales prehistóricos entre otros. La entrada al sitio es libre, no hay requisito para poder tomar un libro o revista, es libre a tal punto que incluso los indigentes pueden entrar, caso particular de un hombre que suele visitar diariamente el lugar, toma un libro y lee en voz alta. Las mujeres no lo callan y ni le piden retirarse, así mismo, no existe organización, se puede escuchar música en voz alta, comer, beber, etc. La biblioteca cuenta con servicio de internet y tiene dos secciones, la principal cuenta con la recepción, mesas infantiles y mesas de tamaño promedio, en esta área están los libros de consulta, revistas, etc. La siguiente sección está a un costado de la primera que se encuentra dividida por una puerta corrediza transparente, en esa zona están los equipos de cómputo, a pesar que tienen uso público, se manejan de forma privada, exclusivo para un grupo de personas que toman clases de programación.

Es considerable mencionar que la educación a nivel superior en la población petuleña es limitada hasta cierto punto; la mayoría de los jóvenes no selecciona licenciaturas que estén fuera de su círculo social o hábitat natural, en este caso Yucatán; la gran parte de los jóvenes opta por desarrollarse profesionalmente en el ámbito de pedagogía estudiando en Mérida, Ticul y evidentemente en su lugar de origen Peto, en instituciones con una inclinación privada. El ser profesor en el pueblo es un símbolo de estatus económico e intelectual, no es raro encontrar que una porción considerable de la población siga una línea pedagógica iniciando con los abuelos hasta la generación moderna. Los personajes más destacados en el pueblo han sido profesores al igual que comerciantes.

Otros servicios públicos con los que cuenta la cabecera, además de los ya mencionados, es el gas, y esto tiene mención ya que aunque en la familia petuleña exista la estufa el uso del fogón es común. Se cuenta con dos distribuidoras de agua purificada “Agua Viva” y “La Guadalupana” ambas ofrecen el producto a \$ 9.00, se comercializa de igual

forma el agua Cristal y BONAFOT con un precio de -\$20.00. Se cuenta con dos gasolineras, una estación de bomberos laborando las 24 horas del día, dos bancos que operan en la cabecera como BANSEFI y Banco Azteca (incluido en la tienda Elektra), Servicio de paquetería y envío en general (TELECOM), la cárcel municipal y el basurero municipal.

1.2.4.-Comunicación y transporte

Uno de los medios de transporte en la población petuleña fue el ferrocarril, durante el gobierno de Manuel Romero Ancona (1878-1882) en el estado de Yucatán, solicita la concesión para la construcción de una nueva línea férrea (Mérida-Peto), concibiendo por medio de la vía férrea el desarrollo económico de la región, mediante la exportación de diversos productos agrícolas y el intercambio de actividades beneficiando a los pueblos vecinos como Ticul, Tekax y Oxkutzcab. Esta concesión fue realizada ante el ministro de fomento, el general Vicente Riva Palacio, por medio del ingeniero Vicente Méndez Echazarrea y el licenciado Agustín del Río y autorizada durante la presidencia del general Porfirio Díaz.

La autorización correspondiente se otorgaría el 27 de marzo de 1878:

“...Contrato para la construcción de un ferrocarril, celebrado entre el C. Vicente Riva Palacio, Srío, de Fomento, a nombre del Ejecutivo de la Unión y los CC. Agustín del Río y Vicente Echazarrea como representantes autorizados competentemente por el estado de Yucatán. Capítulo I- Del permiso, trayecto y plazo para el establecimiento de la vía. Art. 10 – Se autoriza al Gobierno de Yucatán para construir por su cuenta o por la de una o varias compañías que al efecto se organice y para explotar de la misma manera durante noventa y nueve años un ferrocarril... entre la ciudad de Mérida y la Villa de Peto, pasando por Ticul y Tekax. Art.2º- el trazo que deberá seguir la vía será el que conforme a los reconocimientos que se practiquen pareciere más conveniente...”

(Rivero; 1959)

El primer riel de la vía a Peto se clavó el 21 de marzo de 1879, como parte de los actos conmemorativos del natalicio de Benito Juárez, en un terreno situado frente a los Portales de la Pescadería, en la capital del estado, en presencia del gobernador Romero Ancona, quien designó como padrinos a José María Ponce, Manuel Dónde Cámara y Marcos Duarte, así como a los ex-gobernadores licenciados Liborio Irigoyen y Miguel Castellanos, cuyos nombres quedaron grabados en una placa de plata. Los primeros concesionarios no pudieron avanzar después de los 4 kilómetros iniciales de la vía, por lo que solicitaron al gobierno la autorización del traspaso de derechos de construcción, al licenciado Rodolfo G. Cantón y a su hermano Olegario G. Cantón, quienes el día 10 de diciembre de 1879, se comprometieron a que la meta de la vía férrea sería Peto, pasando por las importantes poblaciones de Ticul y Tekax.

El día 8 de septiembre de 1900, el licenciado Rodolfo G. Cantón, director del general del ferrocarril de Mérida a Peto, invitó para la inauguración de la obra para el 15 de presente mes. Al llegar la fecha, cita Rodríguez, a las seis de la mañana partió el tren especial de Mérida, arrastrado por la locomotora “Mario Romero Ancona” conformada por dos “Pullmans” y cinco coches.

Según la crónica del día 16 de Septiembre de 1900 fechada en Peto, la inauguración del ferrocarril se desarrolló de la siguiente manera:

“La música del 22 batallón esperaba en el andén rompiendo en marciales notas a la llegada del ferrocarril. Durante el trayecto, en las estaciones de Ticul y Tekax, la comitiva fue obsequiada con abundante lunch. De la estación de Peto hasta la plaza se instalaron arcos triunfales, muchas casas se adornaron con banderolas y cortinas, se formó una valla por los soldados del décimo Batallón y piquetes de caballería y artillería. En la estación, los obreros del ferrocarril, luciendo una banda tricolor en el pecho y con sus herramientas en mano.”

“Ocupó la tribuna don Delfín Canto, quien hizo la historia de este ferrocarril y luego hablaron don Policarpo Echánove y don José María Roch”

“El último riel lo clavó don José María Ponce - mismo personaje que había clavado el primer riel 21 años antes en la ciudad de Mérida- y de inmediato se colocó el primero que sería de los Ferrocarriles Sudorientales, que se pretendía que llegara hasta Bacalar”

“Este primer riel fue depositado sobre los durmientes por el general Ignacio A. Bravo, el general Navarrete, el coronel Gregorio Medina, Policarpo Echánove, Leonardo Canto y don Wenceslao Encalada”.

“El general Cantón Rosado, gobernador del estado, declaro inaugurada la vía Mérida- Peto, a nombre del presidente Díaz y también anunció el inicio de los Sudorientales”

“Hicieron uso de las palabra el doctor Luis Urbina y el notario Gustavo A. González, refiriéndose a los documentos y otras constancias que en cajas apropiadas fueron enterradas en el punto donde se unían los dos ferrocarriles, al extremo del andén de la estación”

“Habló también el superintendente de los FF.CC. Mérida-Peto y secretario de la empresa, señor Delfino G. Cantón quien antes ya había relatado la historia de la obra”.

“En el palacio municipal estaba preparado un banquete en el cual tomaron parte como ochenta personas. Antes de él comenzó en la plaza el brillante desfile de las tropas que estaban en peto. La banda de cometas y tambores y las músicas militares levantaban el ánimo y lo alegraban...”

“Durante el banquete que ofreció el señor Rodulfo G. Cantón, el verdadero creador de esta vía férrea; habló el general Cantón, el verdadero creador de esta vía férrea; habló el general Cantón, gobernador, a nombre del Presidente de la Republica, y luego el general Ignacio Bravo, enviado después de su campaña contra el indio yaqui a combatir al indio maya, agradeció las muestras de simpatía que había recibido en Yucatán y dijo: Reservo mi respuesta y correspondencia cuando yo ocupe Chan Santa Cruz”

“Luego por la noche, se ofreció un baile popular que terminó a hora avanzada y las fiestas del día 16 siguieron en la villa de Peto”.

El tren inaugural partió a las siete y diez minutos de la mañana, rumbo a Mérida y con 395 pasajeros, un carro de primera clase, uno de segunda y dos de tercera.

Las memorias del ferrocarril para la población, trae gratos recuerdos –externando las propias palabras de los lugareños- el tren, salía de las 4:00 am en la estación de Peto, llegando a Mérida a las 12:00 del mediodía para retornar al pueblo a las 7:00 pm. El ferrocarril contaba con 8 vagones, en los cuales se dividían entre los de carga de mercancía y animales y población en general. El cobro por el servicio, durante los años 70's era de \$2.50 para los infantes menores de 6 años, así como para estudiantes y \$5 para adultos en general.

Es indiscutible la importancia histórica de la construcción de la vía férrea en Peto, durante más de 40 años fue el único medio de transporte y comunicación de la región, a pesar de la importancia en la fuente de ingresos económicos que ofrecía a la población, la utilización del ferrocarril decayó en gran parte por la falta de mantenimiento. La vía férrea era considerada de gran influencia en el desarrollo tecnológico de sitio y demás pueblos del sur. Los ferrocarriles sudorientales que fracasaron desde su inicio y que Salvador Alvarado pretendió impulsar, fueron planeados a finales de 1898 por un grupo integrado por Olegario Molina, Pedro Peón de Regil, Joaquín D. Casaus, Rodolfo G. Cantón, Rosendo Pineda, Eloy Haro, Justo Sierra, Rafael Peón, José Castellot, Avelino Montes y Manuel Sierra Méndez. El trazo de las líneas ferrocarrileras sudorientales, que tendrían a Peto y Valladolid como sus principales estaciones, cruzarían inevitablemente las zonas ocupadas por los rebeldes, que aunque estaban retirados de la lucha o decididos por una tregua desde 1857, no estarían dispuestos a soltar sus reductos en la selva. El fracaso y la desesperante crisis económica de Yucatán pretendió estabilizarse con el ferrocarril y así fue al menos durante su época de desarrollo, sin embargo, en localidades como Peto la época de auge paso y la manutención del ferrocarril resulto difícil e incluso innecesaria tras la modernización y el creciente uso de autobuses y otros medios de transporte.

En la actualidad sólo quedan vestigios de las vías, incluso en algunos casos pasan desapercibidas. Sobre lo que antes fue la estación se encuentra ahora la “Expo”, sitio de reunión entre los jóvenes petuleños que practican deportes como el basquetball, futbol, entre otros. Así como el punto en donde se celebraba la fiesta del pueblo entre diciembre y

enero, sin embargo la ubicación de la fiesta ha sido cambiado a un costado del cementerio y unos pasos de la escuela primaria Felipe Carrillo Puerto.

Los medios de transporte actuales son propios de una zona urbana pero sin perder la imagen de la zona rural, nombrándolo de dicha forma por el ya adoptado estilo de vida moderno-tradicional de una sociedad. Los vehículos varían, de acuerdo al sentido público y privado.

Peto cuenta con excelentes vías de comunicación terrestre hacia la ciudad de Valladolid, a la ciudad de Mérida capital del estado de Yucatán y a Cancún y Chetumal, dos ciudades principales del estado de Quintana Roo. Para trasladarse fuera del pueblo, hay unas combis que salen con dirección a la ciudad de Mérida cuyo costo es de \$60.00 por persona. Asimismo, cada una de los ejidos cuenta con su propio medio de transporte público, es decir, hay vanes que sólo llevan a las personas a Peto y los regresan a su lugar de origen en un horario que varía dependiendo del chofer.

Cuenta también con una terminal del ADO con salidas al estado de Quintana Roo, así como a la ciudad de Mérida o a otros pueblos que se encuentran sobre la misma ruta. La línea de autobuses que más se utiliza es el intermedio cuyo nombre es “Mayab”.

De igual manera hay taxis que se estacionan a un lado del mercado municipal de Peto y que prestan su servicio dentro del pueblo. Los taxis principalmente transportan a los estudiantes del colegio de bachilleres ya que la escuela se encuentra en las afueras del pueblo, además, dan servicio a las personas que van llegando al pueblo a altas horas de la noche, por ejemplo; los estudiantes que viajan constantemente a los pueblos cercanos como Ticul. De igual forma, pero no menos importante están los tricitaxis que transitan únicamente dentro de la población, estos son utilizados con mayor frecuencia, el costo de este servicio es de 5 pesos. Además de todo los tipos de medios de transporte que se han mencionado con anterioridad, hay tomar en cuenta a los medios particulares de la población como los carros, las motos o inclusive las bicicletas que también es muy frecuente ver.

Pasando a otro tipo de comunicación podemos mencionar que se cuenta con el servicio de telefonía convencional y el de telefonía celular; así también, los sistemas de internet, correos, televisión de paga por cable y sistemas satelitales, sobre todo está la radio, a Peto se pueden escuchar varias estaciones, principalmente el de la emisora local, cuyo nombre es “XEPET” la voz de los mayas y transmite sus programas todos los días en lengua maya y español.

Esta emisora local se basa en un modelo de comunicación horizontal, establece un diálogo permanente entre radioescuchas y todos los sectores de la sociedad que se encuentran en el área de cobertura; con esto, trata de difundir los conocimientos y manifestaciones culturales que de alguna manera intervienen en el desarrollo integral del pueblo maya.

Hablando de manera general, acerca de su historia; de acuerdo a la Comisión de Desarrollo Indígena CDI, inició sus transmisiones el 29 de noviembre de 1982, con el propósito de apoyar los programas de castellanización del gobierno mexicano, para la integración de los pueblos indígenas al desarrollo nacional. Tiene una cobertura de 100 a 120 kilómetros, de esta manera cubre 32 municipios de los estados de Campeche, Quintana Roo y sobre todo Yucatán, el estado que la vio nacer. Asimismo, atiende a una población indígena de aproximadamente medio millón de personas, su señal llega a 1,121 localidades en las cuales el 80% de sus habitantes son hablantes de la lengua maya (CDI, 2012). Sin embargo, es muy importante mencionar, que el objetivo principal de la emisora ha ido cambiando con el paso de años junto con la política indigenista, para dar espacio a las diversas expresiones culturales mayas con un enfoque de revalorización. Para lograrlo se implementó un proceso de acercamiento con las comunidades para impulsar la participación organizada de la población en el medio radiofónico mediante, talleres de reflexión, centros de producción radiofónica y corresponsales comunitarios.

Debido a este nuevo enfoque en 1991, ya que se formó un consejo consultivo que marco la historia de XEPET, pues su función principal consistía en representar a las comunidades mayas en la toma de decisiones que influyera en la barra de programación de la emisora.

El nuevo consejo implementó su sistema permanente de consulta en 1997 y se encargó de realizar todo tipo de talleres que permitan analizar las problemáticas de los radioescuchas. En la actualidad, XEPET cuenta con una programación de noticias que informan aspectos de interés para el pueblo maya. Asimismo se siguen realizando eventos, cada quince días que duran todo el día, en el cual se llevan a cabo exposiciones y shows donde se participa la población con cantos, obras de teatro, entre otros. No hay que olvidar que a Peto, llegan diariamente los periódicos de mayor circulación en el estado como: “el Diario de Yucatán”, “Por esto”, entre otros.

1.2.5.- Actividades económicas y culturales

El aspecto económico de Peto se ha desarrollado de manera inconstante, tras el declive del ferrocarril y la inexistente actividad chiclera en la región, el pueblo optó por buscar nuevas fuentes económicas, la migración y el comercio fueron algunas y son de gran importancia en el sitio. Las principales actividades económicas que los petuleños llegan a realizar en el caso de los migrantes son: albañil, ayudante de cocina o cocineros, meseros, vendedores, entre otros. Los tricicleros y los vendedores ambulantes son otras actividades que muchos petuleños optan por realizar. Partiendo de los antecedentes financieros de la localidad, es necesario hacer mención del chicle, a finales del siglo XIX, la explotación del árbol de *Manilkara Zapota* o *Achras Zapota*¹³ resultaría ser una de las actividades más redituables de la Península de Yucatán. El árbol predomina en las zonas boscosas del península teniendo un origen de aproximadamente 1000 años, el uso de la madera tenía como fin ser el soporte como vigas y dinteles en las construcciones, por otra parte, la resina era utilizada como desinfectante vocal.

Ahora bien, el producto comercializable llegaría con la intervención del político y militar María Severino López de Santa Anna y Pérez de Lebrón, tras su exilio a los EE.UU. en Nueva York, consecuencia de la relación entre el científico estadounidense Thomas Adams y el militar. Al principio, la savia del Zapote se pretendía utilizar con fines tecnológicos, es

¹³También conocido como Zapote, Chicozapote, aunque en toda la Península de Yucatán se le conoce como Ya’.

decir, como sustituto del caucho. Tras el fracaso, el científico pensó en sustituir la parafina por la savia del chicozapote, al observar la acción del masticado de la parafina en la joven población estadounidense. En 1869, Adams patenta la resina como goma de mascar. Seguidamente, en 1870, *Adams & Sons* saca al mercado “Sour Orange” un caramelo para consumo después de la cena, un año después funda la marca *Adams New York Chewing Gum*. Pasaron cuatro años, para que el ahora ya comerciante, mezclara jarabe de arce y regaliz obteniendo un nuevo sabor al que nombró “Black Jack”, la venta del producto fue un éxito aunque se suscitaban problemas debido a la pérdida del sabor inmediata del producto al ser masticado. En 1880, William White acabaría con el problema combinando azúcar, jarabe de maíz y extracto de menta con el chicle, obteniendo un sabor más duradero. Su comercialización salió bajo la marca Yucatán. Más tarde, vendrían diversas modificaciones hasta llegar a la goma de mascar actual con distintos sabores, formas, colores, entre otros. Tras su alta comercialización, en 1917 inicia la producción organizada del chicle capitalizada por casas extranjeras, entre las que destacan: La Casa Martínez del cubano Julio Marín, la Compañía Wrigley’s, la Cia. Mexicana, la de Mr. Turton, la Cía. Explotadora Mexicana del Coronel Nevardo de la Torre, la de Joseph F. Rihani y la de Antonio Baduy Badias de Peto.

El primer auge en la producción chiclera en Quintana Roo fue en 1929 cuando se alcanza una producción de 2 millones 390 mil 926 Kg. La producción ubicaría a México entre los primeros lugares en la exportación de látex, aunque no fue por mucho tiempo, debido a la crisis económica, provocando los bajos precios del chicle a nivel internacional. Los caciques o contratistas se vieron afectados, entre ellos, el general Francisco May, quien abandonaría Chan Santa Cruz para refugiarse y vivir en Peto.

La demanda del producto acrecentó la mano de obra en los estados comercializadores del chicle. En el caso de Yucatán, ubicamos una de estas zonas: Peto. Los contratistas de la región fueron Silvestre Silvestre Sánchez, Antonio Baduy Badias, Rafael Sánchez y Esteban Gasca quienes establecieron contactos con las compañías norteamericanas “*Mexican Exploitation Company*” y “*Wrigley Company*”. Estos eran conocidos como “enganchadores”, no era raro que estos hombres realizaran de manera literal el enganche a

través de un adelanto económico que variaba de acuerdo al desempeño laboral que tenía el chiclero, este adelanto también funcionaba como un contrato establecido de palabra. El papel del pueblo radicaba de igual forma en la comunicación comercial que brindaba gracias a la terminal ferrocarrilera ya que el producto podía ser enviado a distintos puntos de la zona.

El fenómeno del chicle, inició entre 1929 y 1933, el pueblo tenía como fuente principal actividad la siembra de frijol y calabaza, además de la apicultura y la ganadería. La oferta económica atrajo a gran cantidad de petuleños quienes no obtienen el suficiente sustento económico como con esta actividad. La llegada de pobladores pertenecientes a otros estados como Veracruz, principalmente Tuxpan, Tabasco, Campeche y Quintana Roo pronto cambiaría el *modus vivendi* de la población petuleña, confirmando por las experiencias y anécdotas de la población y chicleros de la zona. (Rodríguez, 1994)

Los grupos chicleros se dirigían hacia Dzonotchel utilizando parte del terraplén sobre el que se pretendió tender la vía férrea que conduciría a Chan Santa Cruz, pasando por los pueblos mayas de Sabán, Tihosuco y Sacalaca. Otros se trasladaban a Santa Rosa, primera central chiclera, desde entonces se desviaban por diversas brechas y caminos hacia los parajes y las centrales chicleras de Barbachano. Para la transportación del chicle aparecieron las primeras avionetas marca Spartaman y Bellanca, que transportaban por vía aérea el chicle, en maquetas de 25 kilogramos denominados quintales de zonas tan lejanas como la central chiclera los lirios, un lugar fomentado por Armando Medina Alonso, que se encontraba a una distancia de 80 km de Peto, en el actual estado de Quintana Roo, rumbo a Vallehermoso. En ese lugar se concentraba la mayor parte del chicle que se traía a Peto en las avionetas de la compañía “Transportes Aéreos Mexicanos S.A.

El área de aterrizaje fue ocupado y ahora se encuentran centros educativos, la primaria Francisco Sarabia, Felipe Carrillo Puerto, el jardín de niños Amada Cárdenas y la escuela secundaria Nocturna “Gaspar Antonio Xiu” así como el campo de Beisbol Rubén Calderón Cecilio. También en esos mismos terrenos se encuentran una clínica del ISSSTE y las instalaciones de la Comisión Federal de Electricidad.

1.2.6.- Religión

Como bien sabemos Peto ha sido un testigo mudo de diversos acontecimientos históricos y como resultado se han ido incorporando diversos elementos en la religión, la cultura, la educación, entre otras, generando así, cambios en la forma de vida de la población. En el caso de la religión, en Peto no solo se profesa la doctrina católica sino también las protestantes como la pentecostal, presbiteriana, bautista y los testigos de Jehová.

La doctrina católica fue la primera que se adoptó en la región, a raíz de la conquista española; la evangelización fue iniciada por el fraile franciscano Jacobo de Testera en 1537, años más tarde a finales de 1544 y 1545 llega un segundo grupo de franciscanos provenientes de Guatemala y el centro de México; Fray Luis de Villalpando y Fray Lorenzo de Bienvenida, quienes eran parte del grupo guatemalteco, logran el establecimiento definitivo de la provincia Franciscana en el estado de Yucatán.

En palabras de Rodríguez (2004); la evangelización en el sur del estado comenzó en la provincia de Maní hasta llegar a Tekax y Peto. El misionero más eminente de esa época, fue el fraile Luis de Villalpando, debido a que, aprendió la lengua maya, luego escribió un libro acerca de la doctrina, que más adelante serviría para evangelizar en la zona maya parlante.

Actualmente hay restos de una capilla dedicada a “San Antonio”, se cree que en el área de dicha construcción fue donde estuvo ubicada la primera iglesia católica, el cual era una palapa construida con material de la región. Durante la época del XVI, de acuerdo con Sabido (1996), surgieron los primeros conflictos religiosos entre los franciscanos y los encomenderos españoles, debido a que las prácticas religiosas empezaban a alejar a los indígenas mayas de sus largas jornadas de trabajo, impuestas por los ya mencionados encomenderos quienes se consideraban los dueños y señores de los indígenas y de sus tierras.

Entre los años 1579-1581, la parroquia de Peto pertenecía a la de Maní. Durante esta época Peto aún se encontraba bajo el gobierno del cacique maya Tzak, quien fue el último

cacique de la región, ya que al implantarse el bautismo católico fue sustituido por Juan Cool. Más adelante debido al descenso en la población petuleña la parroquia queda bajo la dirección de la de Tahdziu.

“A mediados del siglo XVII, al aumentar la población petuleña, se optó por construir una iglesia parroquial en esta villa y se inició la edificación de una capilla que funcionara como tal, en tanto se comenzaba la construcción de la iglesia principal. Este templo, cuya construcción no se terminó por razones que se ignoran, fue edificado en el año de 1644 (...) de esta antigua construcción solamente la parte que corresponde al presbiterio es la que constituye básicamente el templo (...) en donde se dice que funciona hace muchos años como un cementerio que se utilizó para inhumar a los muertos de una grave enfermedad que Diezmó a la población (...)” (Rodríguez, 2004; 49-52)

La principal iglesia católica de Peto, ubicada frente al parque central del pueblo, exactamente sobre la calle 31 con la 28; de acuerdo a Sabido (1996), se construyó durante 20 años, empezó en 1779 y terminó el primero de enero de 1799; la primera piedra de la iglesia fue puesta por el *abad* Don Jose Espinosa, quien en esa época era el cura de la parroquia del pueblo. Sabido y Rodríguez, concuerdan con qué: la fecha en que culminó la construcción de la iglesia pudo haber influido para que la fiesta tradicional del pueblo, se llevara a cabo entre los meses de diciembre y enero.

“El templo católico de Peto estuvo dedicado en un principio a San Antonio. Tal aseveración se debe a que en la misma parte frontal de la construcción, sobre el balcón central hay una imagen del mencionado santo labrado en piedra.

También se dice que el lugar donde se construyó el templo, había un cerro donde se extrajo todo el material para la edificación. Se cree que el resto del material se obtuvo de los alrededores de la construcción, pues en toda esta zona abundan las cuevas. Incluso se asegura que debajo del parque principal existe una enorme cueva.” (Sabido, 1996; 32).

Así como en todas las construcciones de iglesias católicas del estado de Yucatán, el de Peto, fue levantado por los indígenas mayas, dirigidos por frailes franciscanos. La edificación: es de mampostería, tiene tres entradas una en cada lado y la principal que da frente al parque central, el techo del templo es abovedado; la fachada principal tiene dos

torres de dos cuerpos aproximadamente de dos a tres metros cada uno, dichas torres son de dos pisos; desde abajo se pueden apreciar las campanas de la iglesia que están en el primer piso de cada torre, asimismo hay una cruz en la punta de las mismas.

Por dentro, a la derecha de la entrada principal se encuentra ubicado el bautisterio y del lado izquierdo de la entrada hay una pequeña capilla sacada del muro, a un costado hay unos escalones de madera que conducen al coro y al techo del edificio. Al fondo de la iglesia está el tabernáculo, donde el padre efectúa sus misas; en la pared frontal del altar, hay una cruz que está rodeado por una construcción en forma de kiosco y hay unos santos alrededor que también están dentro de un espacio especial en la pared, alrededor un marco; en total hay 7 santos que rodean la cruz 3 en cada lado y una encima.

En el techo del presbiterio, hay un mural de unos hombres rodeando una mesa como representación de la última cena, asimismo hay una nube que desciende del cielo con Jesús y unos ángeles. De igual manera en la parte de abajo de la pared en todo lo largo de la iglesia hasta llegar al altar hay unas placas con nombres y año de fallecimiento, esto debido a que los que querían estar “más cerca de Dios” pagaban para que se les entierre dentro de la iglesia y mientras más cerca esté del altar, es señal de una buena posición económica, las placas varían de año, hay desde 1700 hasta los 1800.

La iglesia fue dedicada a “nuestra señora de la Asunción”, el 15 de agosto de 1799; sin embargo, a finales del siglo XVII y principio del siglo XVIII, los franciscanos que evangelizaban en Yucatán; solicitaron que fueran llevadas a la región tres imágenes de la Virgen María, talladas en madera de 1.80 metros con finas facciones. Dichas imágenes fueron traídas de Guatemala; sin embargo cuando llegaron, una en especial llamó la atención de los petuleños y los franciscanos, pues tenía incrustada en la frente una piedra en forma de estrella, así que pidieron que la imagen se quedara en el pueblo; la petición fue favorable, desde ese momento la denominaron “la virgen de la Estrella”; dicha virgen presidiría una misa oficiada por el papa Juan Pablo II en Xoclan un pueblo al sur de la ciudad de Mérida, el 11 de agosto de 1993. Originalmente una de las vírgenes fue destinada

para Peto, así que, al ser elegida la que resaltaba por la estrella de la frente; las otras fueron llevadas a Mérida para luego llevar una al convento de Izamal.

Históricamente la “virgen de la estrella” ha tenido un papel importante en Peto, pues en palabras de Sabido (1996); durante la guerra de castas, muchos petuleños se refugiaron al interior de la iglesia y nunca les hicieron daño, ya que siempre se respetó el santuario de la virgen. Asimismo, durante la persecución religiosa, a principios del siglo XX, la iglesia de Peto no sufrió ningún tipo de daño, mientras que las iglesias de los pueblos aledaños fueron saqueadas y quemadas. Ante la situación la imagen de la “virgen de la estrella”, fue escondida de casa en casa por los petuleños para evitar ser dañada o destruida, Sabido (1996), plantea que la imagen estuvo cerca de ser destruida, ya que sus brazos se encuentran severamente dañados que hasta la fecha no se han reparado.

Estos hechos mencionados, han orillado a que la población petuleña sea más devota a “la virgen de la estrella” que de la patrona del pueblo que es “la virgen de la Asunción”; cuya fiesta se realiza el 15 de agosto, pero debido a la devoción, el pueblo de Peto participa con más entusiasmo en la fiestas de la “virgen de la Estrella”, realizado a finales del mes de diciembre y principios de enero. La iglesia en el transcurso de los años, de acuerdo con Sabido (1996); ha experimentado daños causados por factores como el clima y la sociedad: una de las más recordadas fue cuando se construyó la calle 28, dentro de los terrenos que el gobierno le había quitado a la parroquia, durante la época de la persecución religiosa ocurrido en la primeras décadas del siglo XX; como resultado de este acontecimiento, las instalaciones del convento anexo a la casa parroquial y el convento de las madres de la luz, fueron convertidas en oficinas de telégrafos y obras públicas.

Años más tarde, dichas instalaciones fueron devueltas a la iglesia y reconstruidas por un grupo de misioneros de Maryknoll que habían llegado a peto a mediados del siglo XX; estos misioneros también fundaron una escuela primaria conocido como “colegio Carlos Lazo”; esta institución de acuerdo a Sabido (1996), fue creada por el sacerdote Juan Nolan e impulsada por la religiosa norteamericana “la madre Juanita” como le solían decir cariñosamente los petuleños. En palabras de Rodríguez (2004); los sacerdotes que

concluyeron la labor de Maryknoll en Peto fueron Miguel Simons y Tomas Gowing; debido a que en el año de 1979, se hace la entrega de la parroquia a la diócesis local, nombrándose como sacerdote oficial a Jesús Cetina. A partir de esa fecha hasta la actualidad los sacerdotes que han estado en la iglesia católica petuleña son Yucatecos. Actualmente las rejas y las puertas de la iglesia se abren aproximadamente a las 9 de la mañana y se cierran a las 12 del medio día después de la misa, de ahí se abre nuevamente a las cinco de la tarde para cerrar a las 9 de la noche. La iglesia constantemente tiene actividades en sus instalaciones y en fechas de los guadalupanos es muy frecuentado por numerosos grupos de corredores ya sea como de paso o como destino. La religión protestante no se ha quedado atrás, Peto no ha sido la excepción como campo de evangelización de los cristianos; entre lo que ya se profesan dentro del pueblo son: los pentecostales, testigos de Jehová, adventistas, bautistas, pero sobre todo los presbiterianos debido a que fue la doctrina que llegó a Peto después de la católica.

Los primeros misioneros presbiterianos llegaron a Peto en el año de 1920 y fueron unos norteamericanos, uno de los más recordados es David Legter Mayon; sin embargo, durante ese año no se logró establecer ninguna misión sino hasta el año de 1940; dicha misión era producto del trabajo de una iglesia presbiteriana de Ticul; a pesar de que la doctrina llegó primero a Peto, el pueblo de Ticul fue el primero en consolidar una iglesia. Recién organizada la misión presbiteriana de Peto, las actividades se llevaron a cabo en casa de don Cantón Chuc; mas adelante mientras se iban reuniendo más familias se reunían en casa de otro “hermano” el señor Raymundo Pech, cuyo domicilio fue utilizada durante 8 años, hasta reunir el dinero para comprar el predio donde actualmente se encuentran las instalaciones de la iglesia, ubicación exactamente sobre la calle 31 con la calle 28, frente a la casa del sacerdote conocida como “casa cural”. Tan solo un año más tarde, la iglesia pasa de ser una misión a una iglesia como tal, cumpliendo con todas las normas y estatutos que se les pide; principalmente con el número de miembros, la cual hace 10 años se pedía mínimo 60 para establecerse como iglesia y cuando se abrió el templo presbiteriano se ordenaba contar con 40 miembros activos. “La Santísima Trinidad”, fue el nombre que se le otorgó a la Iglesia Nacional Presbiteriana de México del pueblo; actualmente se encuentran registrados 230 miembros de los cuales 120 son activos.

En el transcurso del año 2013 “La Santísima Trinidad” cumple sus 72 años de ser una iglesia en plena comunión. Las iglesias presbiterianas tienen una organización bastante amplia, debido a que como muchas doctrinas cuenta con una gran número de iglesias, por lo tanto en cada estado organiza dos o tres uniones de presbiterios para mantener la disciplina y el orden entre las iglesias; generalmente se organizan tres uniones por regiones de norte-centro-sur; —en el caso de Yucatán son cinco: el peninsular que es la más antigua, del mayab, de la costa de Yucatán, presbiterio sac-beh y Emaús. Con respecto a la organización interna de la Iglesia Nacional Presbiteriana; es dirigida por un consistorio formado por el pastor, seis ancianos y once diáconos, quienes son elegidos por elección popular y dependiendo de su participación en la iglesia. Los ancianos se encargan de vigilar la vida espiritual de la iglesia, de que no entren herejías y de mantener la paz entre los miembros de la iglesia; en caso de que se rompa alguna de estas reglas por algún miembro, es disciplinado y en casos especiales son suspendidos por una semana o dos, esto con el objetivo de reflexionar sobre la falta que se ha cometido, si dicha persona decide no cambiar su actitud, es expulsado como miembro activo y en plena comunión de la iglesia. Los diáconos por su parte tienen como función principal estimular a la iglesia para mantener la “obra de Dios” con su diezmos y ofrendas, de igual manera se encargan del mantenimiento del inmobiliario de las instalaciones de la iglesia.

En cuanto a su función, la iglesia tiene cuatro ministerios para hacerlo posible, el de educación cristiana, relaciones públicas, recursos humanos y evangelismo; asimismo tienen un grupo que organiza las actividades de todos los domingos denominada “escuela de formación cristiana”, el cual cuenta con una directiva: presidente(a), secretario(a) y tesorero(a). Quienes desempeñan dichos papeles son elegidos por la misma iglesia, siempre y cuando sean miembros activos. La directiva, organiza a toda la iglesia para que tomen clases acuerdo a su edad, asimismo, buscan a maestros entre los mismos miembros para impartir las clases y se reúnen todos los domingos en las mañanas a partir de las 9 am hasta las 12 pm. El objetivo principal es como su nombre lo indica “formar o instruir a los cristianos”, a través de temas elegidos por el consistorio de la iglesia junto con la directiva

de la escuela de formación cristiana; dichos temas son abordados de acuerdo a la edad del grupo. En el siguiente cuadro se desglosan los grupos de la iglesia de Peto.

GRUPO	EDAD
Departamento de cuna	Recién nacidos a 3 años
Párvulos	De 4 a 5 años
Principiantes	De 6 a 8 años
Primarios	De 9 a 11 años
Intermedios	De 12 a 14 años
Jóvenes	A partir de 15 años y todos los solteros
Adultos	Los casados

Cuadro 5: Elaboración propia, con información proporcionada por la Iglesia Presbiteriana.

Las actividades de la “escuela de formación cristiana” son los domingos; debido a esto, dentro de la iglesia se forman grupos o sociedades, con el fin de convivir realizando actividades que los divierta y los entretenga pero también que les permita ampliar sus conocimientos acerca de la doctrina y así poder evangelizar a otros. La iglesia presbiteriana de Peto cuenta tres grupos o sociedades:

GRUPO Y/O SOCIEDAD	TOTAL DE INTEGRANTES
Femenil “Martha y María”	35 integrantes activos
Juvenil “Huestes del Rey”	15 integrantes
Infantil “Iglesia Pequeña”	30 integrantes
Adultos “Pablo y Silas”	30 integrantes

Cuadro 6: Elaboración propia, con información proporcionada por la Iglesia Presbiteriana.

Los pastores que han laborado en la iglesia presbiteriana de Peto son: Ezequiel Lango quien fue el primer pastor, Severo Ek, Isaac Gutiérrez, Jorge Vidal Pech, Jose Rosado Peraza, Teudulo May y Jahaziel Borges el pastor actual y quien lleva once años pastoreando esta iglesia. Asimismo, han salido de la iglesia profesionistas como doctores, profesores pero los que más han destacado son los que se especializaron en su misma doctrina entre ellos están los pastores: Jose de la Vega, Armando Catzin, Jose de la Rosa

Chuc, Abelardo González (labora en QROO) y Justo Blanco Palomo (labora en QROO); los misioneros: Pablo Teh (labora en QROO), Abelardo Pech y Álvaro Gil Ramírez y el ministro de música Javier Cano.

Actualmente los horarios de servicio de la iglesia son:

Día	HORA	ACTIVIDAD
Domingo	9:00 am	- Escuela de formación cristiana <i>“Luz y Vida”</i> - Culto de la iglesia infantil
	9:00 am	- Culto de aposento alto
	10:30 am	- Reunión de la sociedad de esfuerzo cristiano de adultos <i>“Pablo y Silas”</i>
	3:00 pm	- culto de Adoración
	7:00 pm	
Lunes	7:00 pm	Reunión de oración
Miércoles	7:00 pm	Estudio bíblico
Jueves	3:00 pm	Reunión de la sociedad femenil <i>“Martha y María”</i>
Sábados	7:00 pm	- Culto de Adoración
		- Reunión de la sociedad juvenil <i>“Huestes del Rey”</i>

Cuadro 7: Elaboración propia, con información proporcionada por la Iglesia Presbiteriana.

1.2.7.-Política

Peto siempre ha tenido tensiones políticas y sociales a lo largo de su historia; iniciando principalmente en la época de la guerra de castas; en palabras de Rodríguez (2004), la tensión política inicia a raíz de que el gobierno teme a que los mayas que se habían refugiado en Chan Santa Cruz, continuaran con sus ataques; por ello decide enviar tropas militares para reforzar la vigilancia en las zonas más conflictivas, para eso organiza jefaturas políticas, cuya responsabilidad recaía en los mismos militares encargados de las tropas o jefes políticos.

Dichas jefaturas representaban al mismo gobierno en la población y las órdenes establecidas por el representante o jefe político, eran respetadas y acatadas por los mismos presidentes municipales. Para distribuir las tropas, la región fue dividida por sectores a los que se les denominó como partidos; en esa época Peto se convirtió en cabecera de partido y en 1847 de acuerdo con Sabido (1996), la villa ya contaba con una guarnición de 2500 hombres adiestrados en el manejo de las armas.

“las funciones del jefe político eran diversas, pues abarcaba los diferentes aspectos sociales, políticos, administrativos y educativos de su partido, además de que era el responsable directo de la seguridad en la región y por ello se le respetaba como la primera autoridad.”(Rodríguez, 2004; 77)

Los pueblos que se encontraron bajo la jurisdicción de Peto fueron Tzucacab, Thadziu, Chacsikin, Xoy y Tixhualaltun; debido a la situación, Peto se convierte en una población con gran importancia militar, sin embargo en la región se empezó a vivir un clima de intranquilidad, como consecuencia la mayor parte de los petuleños empezaron a migrar a otros lugares.

De acuerdo con Rodríguez (2004) veinte años después del estallido de la guerra de castas en 1867, se inicia una reorganización política y social, nombrándose así, a los primeros jefes políticos. Más adelante se plasma un cuadro con nombres de los jefes políticos nombrados y otro cuadro con los nombres de los presidentes municipales de esa época.

PERIODO	JEFES POLITICOS
1867- 1871	Cleofas M. Castañeda
1872	Juan I. Varguez
1873	Juan A. Pérez Gálvez
1874	Gabino Piña
1875	Rafael Antonio Pérez
1876-1886	Félix Arceo
1886-1892	Dionisio Pérez Gálvez
1893-1897	Casimiro Montalvo Solís
1898	José Dolores García
1899	Pedro Novelo
1900-1901	Miguel Narváez

Cuadro 8: Elaboración propia, con información proporcionada por informantes.

PERIODO	PRESIDENTES MUNICIPALES
1891-1893	Desiderio Ramírez
1894	Jerónimo Ceballos
1895	Miguel Narváez
1896-1897	Desiderio Ramírez
1898	Reynaldo Flota
1899-1901	Nicolás Borges

Cuadro 9: Elaboración propia, con información proporcionada por informantes.

Más tarde en el año de 1900, se suscitó una nueva serie de levantamientos que generaron disturbios en la población, como consecuencia las jefaturas políticas comenzaron a cambiar nuevamente; de acuerdo con Sabido (1996), el jefe político del pueblo a partir 1901 fue el coronel Casimiro Montalvo Solís, quien dejó el poder en 1911 por una rebelión, ocasionada por las inquietudes y desacuerdos de muchos petuleños, causadas por la prolongada estancia de Montalvo en el poder.

Durante la jefatura de Montalvo Solís, los presidentes municipales fueron Mariano Gorocica (1901-1909) y Gonzalo Esquivel Rendón (1910); cabe destacar que en este periodo se construyó el colegio civil de niñas y el parque central cuyo nombre es “Juárez”, la edificación de esta área publica de acuerdo a Rodríguez (2004), estuvo a cargo del ingeniero militar Miguel Medina Ayora, apoyado económicamente por los hermanos Círerol.

Tras el abandono de Montalvo en 1911, Sabido (1996) menciona que, por gestiones políticas hechas por el ingeniero militar Miguel Medina Ayora y Raymundo Cámara Lujan fue nombrado como nuevo jefe político de Peto, el bachiller Máximo Sabido Ávila.

Pasando los tres años, ocurre un nuevo cambio en la jefatura política -quedando Florencio Ramírez y Ramírez quien fue el último en ser nombrado para ocupar dicho puesto. Debido a que los dos años siguientes Peto fue liderado por comandantes militares del Pueblo por lapsos muy breves.

No fue sino hasta 1918, a raíz del surgimiento de los primeros ejidos cuando los petuleños eligen por primera vez a su presidente municipal, quedando en el puesto Waldemaro Ramírez Avilés, sin embargo durante su periodo, surgen nuevos disturbios políticos, que ocasionaron su retiro dejando su responsabilidad en manos de Adolfo Palomo Ramírez y Desiderio Alonzo Alonzo. Más tarde Waldemaro Ramírez Avilés regresa a su puesto anterior hasta ser reemplazado por Marcos López, luego pasó Mario Albertos, Antonio Mckiney, hasta llegar al último que fue Lizardo Estrada.

En 1921-1922, Rosendo Arrollo Avilés pasa a ser presidente municipal, sin embargo como muchos fue destituido de su puesto por problemas administrativos, quedando a cargo un consejo municipal encabezado por Alberto Castilla y Arturo Novelo. Entre 1923-1924, la presidencia pasa en manos de Don Juan Bacab; en 1925.1926, el puesto es ocupado por Miguel Acosta, quien fue sustituido por el consejero Eusebio Muñoz López.

En 1928 -1929, Silvestre Santiago Sánchez queda como presidente, sin embargo, así como muchos fue exonerado debido a nuevos disturbio políticos, sustituyéndolo por otro consejo municipal liderado por Desiderio Alonzo Alonzo; ese mismo años Delfino Pech Nah, de oficio peluquero queda como presidente de Peto y a pesar de su escasa preparación, demostró a la población su eficiencia y su honradez. Dos años después, en el transcurso de 1931- 1932, el ex – presidente Rosendo Arroyo Avilés regresa a su puesto, sin embargo fue nuevamente destituido por quien lo había sustituido anteriormente Alberto Castilla.

Otro de los presidentes que fue relevado por no cumplir con su encargo fue Miguel Vázquez, quien estuvo en el puesto en 1933-1934; debido a esto, se nombró nuevamente un consejo municipal representado por el señor Menalio Villanueva, quien como pocos mantuvo una etapa de paz social, asimismo, se impulsaron lazos de comunicación con la ciudad de Mérida. Un año después en 1935 hasta 1936, la presidencia pasa a manos de Gustavo Ramírez Avilés, quien también se ganó el cariño de los petuleños, una de sus obras más recordadas es la construcción del camino que conduce al cementerio municipal.

En el periodo de 1937-1938; fue electo como presidente Antonio Teyer Horta, relevado por Alberto Teyer Horta el año siguiente (1939-1940), quien fue destituido y al igual que en todos estos casos se instaló un consejo municipal dirigido por Manuel López Barrera; de acuerdo a Sabido (1996), dicha administración destaca porque Manuel López recibe al general Lázaro Cárdenas del Río, dicha visita duro cinco días y ha sido la única que algún otro presidente nacional haya hecho a estas tierras. Asimismo en este periodo se construyó el rastro municipal, actualmente queda en las instalaciones de escuela primaria Inocencio Ruiz.

A continuación se presenta en una tabla con la lista de nombres de los presidentes municipales a partir de 1941 hasta el 2013:

PERIODOS	PRESIDENTES	HECHOS MÁS IMPORTANTES DE LA EPOCA.
1941-1942	Gerónimo Sánchez Santiago	Construyo el camino que conduce al rastro municipal y la calle 31
1943-1944	Wilfrido Alonzo Vázquez: este presidente fue asesinado a tan solo horas antes de abandonar su cargo público. Este hecho quedo marcado en la historia de Peto.	Donó ladrillos al actual palacio municipal en aquel entonces cuartel militar.
1945-1946	Pedro Muñoz Sánchez	Se instalaron dos bombas para otorgar agua al rastro y a la presidencia municipal. Se adquirió el edificio de la casa cural para utilizarse como escuela.
1947-1949	Francisco Trejo Vázquez	A partir de este periodo, la duración de las administraciones municipales se amplió un año más.
1950-1952	Rosendo Arroyo Avilés	Es sustituido por un consejo municipal.
1953-1955	Guillermo Baduy Ayala	Se inauguró la planta del sistema de agua potable.
1956-1958	Jose Hernández Bacelis	Se arregló el parque principal.
1959-1961	Nicolás Sogbi Canto	Se repara la cancha municipal incluyendo los servicios sanitarios.
1962-1964	Casildo Arroyo Villanueva	Se le desconoce y se instala un consejo municipal.
1965-1967	Benito Castilla Ramos	
1968-1970	Prof. Zenón Muñoz Martínez	Es sustituido por el Prof. Carlos Rubén Calderón Cecilio después de ir a radicar a Mérida.
1971-1973	Prof. Cesar Augusto Ruiz Villanueva	

1974-1976	Mario Arturo Pérez Castillo	Inicia la apertura de nuevas calles.
1977-1979	Sergio Salazar López	Se repara el palacio municipal, el parque y se inicia la construcción del campo deportivo municipal.
1980-1982	Prof. Roger Antonio Caldero Muñoz	Se construye una avenida frente centro de salud y al costado del parque.
1983- 1985	Felipe Nery Sosa Buenfil	Se inaugura la biblioteca municipal.
1986-1988	Prof. Gilberto Góngora Sánchez	
1989-1991	Héctor Sosa Duarte	
1992-1994	Prof. Jose Vicente Domínguez Canto	Se inaugura la carretera que conduce a Mérida. Se amplía la carretera rumbo a Tadziu.
1994-1995	Prof. Cástulo Aké Can	
1996-1998	Prof. Samuel Castillo Yah	
1998-2001	Ruperto Sánchez Uluhuac	
2001-2004	Jorge Román Avilés y Manzanilla	
2004-2007	Gilberto Navarrete Vázquez	
2007-2010	Jose Vicente Domínguez Canto	
2010-2012	Martha Raquel González Cámara	
2012-2015	Higinio Chan Acosta	

Cuadro 10: Elaboración propia, con información proporcionada por informantes

El hecho que más ha marcado la historia de Peto, es y seguirá siendo el asesinato del presidente municipal Wilfrido Alonzo Vázquez ocurrido en 1944, a solo unas horas de abandonar su cargo. El responsable de dicho crimen fue Roberto Vidal López, quien llegó a Peto en el año de 1923 junto con otros braceros que eran llevados por los concesionarios.

Años antes de que Vázquez formara parte de la política eran grandes amigos con López; de acuerdo a Sabido (1996), Vidal no era bien visto por mucha gente, así que al llegar Vázquez a la presidencia, muchos buscaban la forma de intrigar y ponerlos en contra; poco después se presenta la oportunidad y estas personas le manifestaron al presidente que la bicicleta de Vidal no tenía placas; el presidente siguiendo la ley ordenó que se detuvieran los vehículos que no contaran con placas del año; siendo este el primer roce entre Vázquez

y López. El segundo rose se dio cuando Roberto Vidal compra un coche y transitaba dentro del pueblo sin licencia de manejo, al ser detenido trato de evitarlo diciendo que recién había comprado el coche y que sacaría su licencia cuando viaje a la ciudad de Mérida; el policía de tránsito le respondió que el solo cumplía con su deber y que el coche quedaría detenido en la comandancia. Este hecho hizo que Vidal se indignara así que fue a ver al presidente y exponerle sus causas, sin embargo el presidente le dijo que el policía solo cumplía con su trabajo y no podía hacer nada al respecto. Vidal pago la infracción y mando buscar el coche, desde ese momento la amistad empezó a desaparecer, las personas que querían poner al presidente en contra de Vidal buscaron cada vez, más oportunidades hasta lograr que Vidal le tuviera un rencor al presidente.

El inolvidable acontecimiento ocurrió el 29 de diciembre, en plena fiesta del pueblo; después de que cada uno pasara una tarde con sus amigos y familiares, a las nueve de la noche al comenzar el baile, el presidente se presentó con su esposa, más tarde Vidal ya pasado de copas se presenta también al baile al no tener compañía decide retirarse e ir a la cantina, al llegar ahí dos de los que estaban presentes de dijeron que no tenían dinero y que si los podían invitar. Al lado de Vidal se encontraban unos agentes con media botella, sin pensarlo lo tomo y se los dio a quienes se lo habían pedido, los agentes exigieron al cantinero que les dieran otro; ante este suceso el cantinero fue a ver al presidente y le conto lo que había pasado, el presidente sin pensarlo fue a la cantina y le dijo:

“tú con tu dinero, y yo con mi autoridad, Vidal tomo un envase y pretendió romperle la cabeza la presidente momento en el que Andrés Vidal se interponía, dando el golpe en la cabeza de su hijo , gritando con palabras inexplicables : (...) has matado a mi hijo, fue cuando intervino la policía y uno apodado el diablo le golpeo en la cabeza con su tolete y Vidal cayó privado; a rastras fue llevado al calabozo (...) el presidente se vio preocupado por lo sucedido y renaciendo en él la amistad que había tenido (...) lo saco de la cárcel (...) lo llevo y nadie lo acompaño.

El presidente dejó a Vidal en su casa. Retornando al baile y cuando había caminado aproximadamente unos ochenta metros, escucho que alguien venia corriendo y antes de llegar a él le grito: defiéndete desgraciado, te voy a matar, en ese momento cruzaba Nery Maldonado y Vázquez en su confusión lo jalo y lo puso ante él, pero Maldonado al percatarse de la pistola se tiró al suelo, lo que Vidal aprovecho para disparar (...) después del crimen Vidal se internó al monte al oriente de la población.

En venganza, los vecinos quemaron sus tiendas (...) tiempo después se supo que Vidal busco la forma de trasladarse a su tierra natal, lugar donde murió.”(Sabido; 1996, 123 y124)

De esta manera el presidente Wilfrido Alonzo Vázquez, muere a los 38 años de edad; este suceso marcó de manera permanentemente la historia del pueblo y la de dos hombres cuya amistad fue desvanecida gracias a la política.

CAPITULO II

INDIGENCIA Y POBLACIÓN PETULEÑA

INTRODUCCIÓN

La pobreza y las representaciones de pobreza son multidimensionales, implican un espacio económico, social, político y cultural que exigen perspectivas teórico-metodológicas que den cuenta de esta complejidad. La indigencia va ligada particularmente al concepto de pobreza -debido a las características sociales y económicas que presenta el individuo en una situación de calle- el cual hace interesante el análisis del fenómeno. En donde seguramente podemos preguntarnos sobre lo que define al indigente como un ser sujeto a la miseria, exclusión social, así como los factores que inciden en el problema y la vulnerabilidad de ciertos grupos en riesgo de estar en una situación de calle.

La definición por excelencia de indigencia se inclina a la escasez o falta de medios y que se materializa en el individuo heterogéneamente, ya que no existe una imagen clara o precisa que defina a un sujeto indigente. Conforme hemos analizado en distintas disciplinas, el sujeto no necesariamente genera un estado de indigencia consciente por lo que los motivos de la situación de indigencia son independientes de la pobreza. Sin embargo, debido al desarrollo de continuo de las sociedades, el concepto de indigente puede ser replanteado. La indigencia generalmente está llena de estereotipos ligados a la falta de higiene, pobreza, desempleo; así como la situación de calle, es decir, que pernocta en la calle y no posee vivienda alguna. Estas características pueden ser varias y llevarnos a otro estado de indigencia, en la cual, el individuo probablemente presente los rasgos anteriores y en cambio no pernocte en las calles y a su vez sea parte de instituciones benéficas, como en el caso de la población petuleña.

Dicha población figura por tener una sociedad alta de adultos mayores –generalmente del género masculino- los cuales no están empleados en actividades económicas, carecen de seguridad familiar y social. Muchos de estos ancianos tienen vivienda pero no un hogar. Partiendo que la vivienda consta de un espacio físico conformado por un terreno, paredes, techo, etc. Mientras que un hogar es la interacción que hay entre los individuos que habitan la vivienda. Es común mirarlos en el parque, reunidos para charlar después pedir limosna o mendigar en el mercado. Por otra parte, las familias en estado de pobreza extrema se dan de forma aislada pero son un claro ejemplo del nulo desarrollo económico que presenta el

pueblo, debido a que muchas de ellas tienen un patrimonio ilegal en terrenos no legalizados.

El 20% de las familias tienen construcciones de madera y no hay represalias por parte de las autoridades, cabe señalar que no poseen ningún tipo de servicio público como luz y agua.

Al estar en situación vulnerable los pobladores buscan alternativas a la mendicidad. La falta de servicios primarios los ha llevado a buscar soluciones por medio de ayuda humanitaria ya sea de instituciones o personajes de importancia en el pueblo. Ejemplificándolo con el comedor Virgen de la Estrella y Alberto Pasos; benefactor del lugar. Aunque la casa no ofrece necesariamente vivienda funge como el comedor oficial de los pobladores con escasos recursos económicos. Familias y ancianos son los de mayor asistencia. El comedor de ancianos como es conocido en el pueblo es un importante punto de reunión entre los adultos mayores del lugar.

El sitio no opera todos los días, prestando servicio los viernes, sábados y domingos. Se brinda una porción de comida, agua y tortillas a los ancianos de forma presencial. En cambio a las familias pueden ir a buscar la comida llevando un recipiente o un encargado lo llevará a casa del necesitado. Muchas de las características que presentan los individuos generan contradicción con el concepto general de indigencia lo que nos lleva a la reformulación de otro concepto, si bien iniciaremos planteando y definiendo la indigencia a nivel general nos adentraremos a entender cada una de las categorías y características para encontrarse dentro de un indigente típico, funcional e institucionalizado.

En el siguiente capítulo el objetivo principal es desfragmentar el tópico, partiendo del grupo en estado vulnerable; en este caso la ancianidad y familias disfuncionales. Se pretende ubicar a los individuos dentro de un organismo filantrópico como es la casa beneficencia: el Comedor Virgen de la Estrella. Este mecanismo desarrolla el espacio existencial de los individuos beneficiados y benefactores, que claramente son los principales motores de una estructura humanitaria. Es decir, se tiene a la población anciana y a las familias que se ubican dentro de un rango de pobreza.

El concepto de pobreza, también será parte esencial debido a que pretende ser un indicador del nivel de indigencia que se encuentra el individuo. Es necesario analizar las características demográficas y socioeconómicas de la población beneficiada; ¿Cómo viven?, ¿Cuáles son los aspectos psicosociales más relevantes?, es decir, particularidades personales, salud física, mental, así como su historia familiar.

2.1.- Pobreza e indigencia en cifras, México y Yucatán. Vulnerabilidad de la población.

En América Latina se estima que existen 20 millones de personas viviendo en pobreza extrema, de las cuales el 40% vive en la indigencia. El Programa de las Naciones Unidas para el Desarrollo (PNUD), concibe a la indigencia como una forma de pobreza absoluta, definida como la carencia del ser humano **muy** por debajo de un nivel de necesidad mínima que dificulta severamente su subsistencia. En estimaciones de la ONU (Organización de las Naciones Unidas) el número de indigentes en el mundo asciende a más de 1.000 millones de personas, sin embargo resulta difícil calcular esta cifra con exactitud, debido a que el colectivo de personas que engloba este término difiere según los investigadores sociales. y que ésta situación suele ser transitoria, sobre todo en los jóvenes. El colectivo de indigentes, al menos en Occidente, está formado en gran parte de mujeres y niños que, en conjunto comprenden más del 40% de su población.

La mayor parte de estas personas viven en situación de extrema pobreza. Lo que la Comisión Económica de América latina y el Caribe (CEPAL) define como un síndrome situacional al cual, se asocian el infraconsumo, la desnutrición, las precarias condiciones de vida, los bajos niveles educacionales, malas condiciones sanitarias, una inserción inestable en el aparato productivo, actitudes de desaliento y anomia, poca integración en los mecanismos de participación social y una escala particular de valores. Lo que provoca que este grupo este al margen de sus familias y de la sociedad, ya que son un colectivo que, en su mayoría se resiste a participar en programas y rechaza la infraestructura social destinada a cubrir sus necesidades más urgentes, como techo, comida, higiene, etc. Casi un tercio de

los adultos mayores son enfermos mentales crónicos y cerca de la mitad son dependientes de estupefacientes.

En la década de los ochenta la mitad de la población mexicana era reconocida como pobre, y el 19% en estado de pobreza extrema o indigencia, sobre todo por la condición de crisis que ocurrió en 1982, las rupturas en cuanto a las estrategias de desarrollo en la historia contemporánea del país. El alto índice inflacionario y la reducción del gasto social arrebataron a las masas, la posibilidad de mantener un nivel de bienestar que permitiera satisfacer las necesidades esenciales (alimentación, salud, trabajo, vivienda). Esta situación llevo a un dramático incremento en las desigualdades sociales, los pobres se hicieron más pobres y los ricos más ricos. Teniendo así al personaje urbano por excelencia: *Indigente*.

De 2008 a 2010, la pobreza en México aumentó de 48.8 millones de personas a 52 millones, por lo que pasó del 44.5% al 46.2% del total de la población mexicana, de acuerdo con cifras del Consejo Nacional de Evaluación de la Política de Desarrollo Social (CONEVAL). Tan sólo en el 2010 a nivel nacional la población en situación de pobreza fue de 52.1 millones de personas y 12.8 millones en pobreza extrema, lo que represento el 46.3 y el 11.4 por ciento del total de la población.

México es el país de la Organización para la Cooperación y el Desarrollo Económico (OCDE) donde los ciudadanos reciben las pensiones más bajas para su retiro, así mismo el riesgo de pobreza —es un tercio más grande para los adultos mayores que para la población en general, y tan es así, que el 28 % de la gente mayor se encuentra en la pobreza. En la década de 1950, la mayor parte eran hombres mayores y alcohólicos, hoy, sin embargo, cada vez es mayor la población de jóvenes, con un gran porcentaje de mujeres y niños. Además del colectivo de indigentes, existe un numero todavía mayor de personas que, por vivir en condiciones extremas de pobreza, son consideradas “grupo de riesgo” a causa de su precariedad económica y vivienda marginal.

Para darnos una imagen de la situación de vulnerabilidad en el estado de Yucatán a continuación un cuadro realizado por el Consejo Nacional de Evaluación de la Política de Desarrollo Social basado en los estudios del 2012 sobre la pobreza en el estado yucateco.

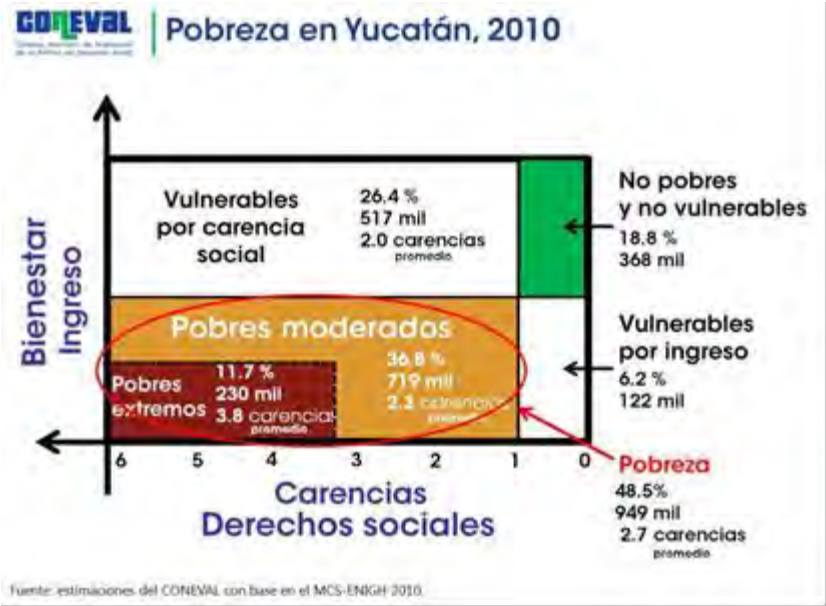


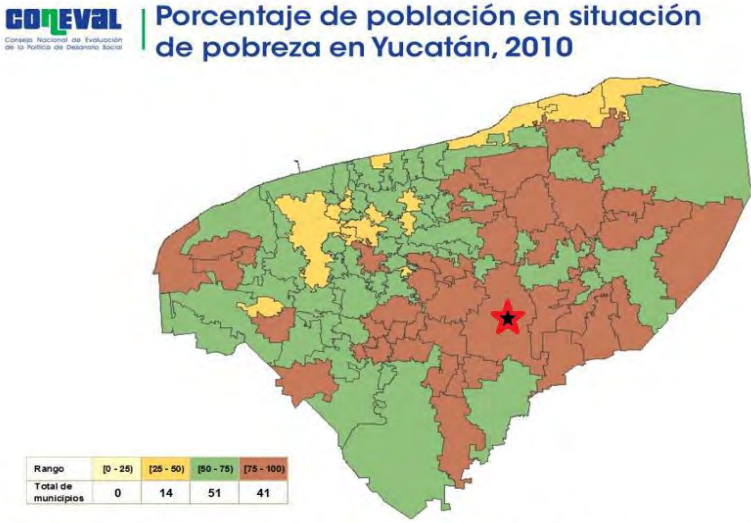
Figura 2 Gráfica realizada por el Consejo Nacional de Evaluación de la Política de Desarrollo Social. Se observa los distintos niveles de pobreza existentes en el Estado de Yucatán, así como, los porcentajes asignados a dichos niveles.

El estado de Yucatán con respecto de las 32 entidades, ocupó el lugar 15 en porcentaje de población en pobreza y el 11 en porcentaje de población en pobreza extrema. Por lo tanto, se ubica dentro de las 15 entidades con mayor pobreza del país (CONEVAL, 2012). Como se puede observar 11.7% de la población, es decir, 230 mil persona en el estado de Yucatán se encuentran en la delgada línea de la indigencia. ¿Por qué decimos esto? Si bien, claramente estas cifras no corresponden a la indigencia son de suma importancia debido al estado de vulnerabilidad que se genera en la población. La falta de medios o carencia en la población, en mayor importancia en las familias, genera un desajuste entre los miembros a nivel económico y social, si ninguno de los miembros es activo laboralmente y si no se tiene las posibilidades de un trabajo o medio de supervivencia habrá uno al menos que sea excluido o se excluya para obtener ingresos que satisfagan sus necesidades. Por otra parte,

es evidente que al no poseer ningún medio viable la familia se va quedando sin lo fundamental (alimento, casa) hasta una condición extrema como lo es la indigencia.

A nivel municipal el CONEVAL realizó el cálculo de pobreza en los 106 municipios de Yucatán basado en los resultados generados en la información del Censo de Población y Vivienda 2010 y la Encuesta Nacional de Ingresos y Gastos 2012, ambas publicadas por el INEGI.

Mediante un mapa podemos observar a los municipios en distintos rangos de pobreza, los rangos van de 0-25; 25-50; 50-75; 75-100, los cuales representan el grado de pobreza que existe en la región. Cada uno de los municipios tiene un color asignado de acuerdo al porcentaje antes dado. En el mapa observamos al municipio de Peto (asignado con el color rojo y para ubicarlo mejor lo señalamos con una estrella con borde rojo y relleno negro) con un grado de pobreza de 75 y 100 %, lo que lo deja entre los 41 municipios con una situación de pobreza entre sus pobladores, es decir, un 18.7% de su población aproximadamente.



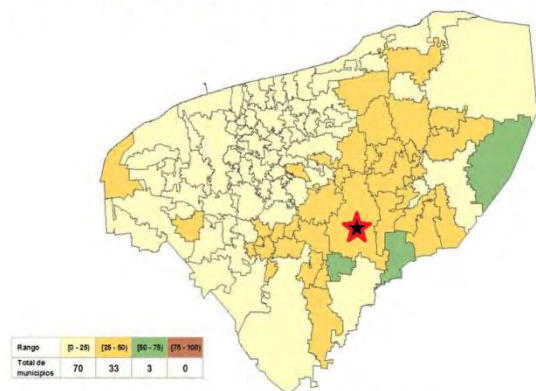
Fuente: estimaciones del CONEVAL con base en la muestra del Censo de Población y Vivienda 2010 y en el MCS-ENIGH 2010

Figura 3 Mapa realizado por el CONEVAL de acuerdo al Censo de Población y Vivienda 2010 y en el MCS-ENIGH 2010. Señalamos con una estrella con bordes en color rojo y fondo negro al municipio de interés de esta investigación.

Asimismo, aunque el municipio Petuleño se encuentra en una clara situación de vulnerabilidad no lo hace merecedor del primer puesto, municipios como Tahdziú (91.7), Chikindzonot (90.0), Mayapán (89.8), Chacsinkín (89.4) y Chemax (89.1) llevaron las cifras más altas en situación de pobreza, mientras que lugares como Mérida, Valladolid, Tizimín, Kanasín y Umán concentraron el mayor número de pobres.

Ya observamos la situación de pobreza en Yucatán, continuemos con los índices de pobreza extrema que son de mayor importancia en la investigación debido que al apegarnos a la metodología realizada por el CONEVAL sobre la medición de pobreza; un pobre en estado primario, es aquel que tiene al menos una carencia social (en los seis indicadores de rezago educativo, acceso a servicios de salud, acceso a la seguridad social, calidad y espacios de la vivienda, servicios básicos en la vivienda y acceso a la alimentación) y su ingreso es insuficiente para adquirir los bienes y servicios que requiere para satisfacer sus necesidades alimentarias y no alimentarias. (Glosario CONEVAL, 2012). es de suma importancia conocer los indicadores de una pobreza extrema, la cual se presenta en una persona cuando tiene tres o más carencias, de seis posibles, dentro del Índice de Privación Social y que, además, se encuentra por debajo de la línea de bienestar mínimo. Quien se encuentra en esta situación dispone de un ingreso tan bajo que, aun si lo dedicara por completo a la adquisición de alimentos, no podría adquirir los nutrientes necesarios para tener una vida sana (Glosario CONEVAL, 2012).

Escrito lo anterior, los indicadores de una pobreza extrema son los adecuados para ejercer una imagen primera de la situación de vulnerabilidad que hay en la población. Vulnerabilidad que los llevaría a una posible indigencia. Observemos el mapa sobre pobreza extrema.



Fuente: estimaciones del CONEVAL con base en la muestra del Censo de Población y Vivienda 2010 y en el MCS-ENIGH 2010

Figura 4 Mapa realizado por el CONEVAL basado en la muestra del Censo de Población y Vivienda 2010 y en el MCS-ENIGH 2010. Señalamos con una estrella con bordes en color rojo y fondo negro al municipio de interés para esta investigación.

En el mapa anterior como se dijo anteriormente se basaría en la situación de pobreza extrema de los municipios del estado de Yucatán, los rangos son similares a la muestra anterior: 0-25; 25-50; 50-75; 75-100. Nuestro municipio de interés, marcado en color amarillo con una estrella con bordes en color rojo y fondo negro, indica un 25% y 50% de pobreza extrema en el municipio de Peto, 33 municipios de Yucatán se encuentran en esta categoría. Los datos no dejan al municipio de Peto entre la región con mayor número de pobreza extrema pero si con un vulnerabilidad alta. Tahdziú, Chikindzonot y Chemax estuvieron entre aquellos que mostraron un mayor porcentaje de población en pobreza y en pobreza extrema. Los que concentraron mayor número de personas en pobreza extrema son Mérida (3.3%) Tizimín (23.2%), Valladolid (20.2%), Chemax (50.4%) y Tekax (23.7%).

Las cifras anteriores dejan claro que Peto tiene una vulnerabilidad hacia la pobreza y que, aunque la pobreza extrema que se vive no es alarmante es un foco constante que acecha a la condición de pobre de muchos habitantes. No se tiene datos exactos sobre la cantidad de indigentes o de pobres que hay en el lugar (Peto) de investigación, los estudios sobre desarrollo social, vulnerabilidad, marginación y pobreza son muy pocos a nivel local. En el estado yucateco no se tienen cifras por ejemplo, de cuantos indigentes existen, la realidad es que hay indigentes pero dado a que la condición de su concepto no es claro, es decir, es

claro que un ser indigente no posee medios para vivir es falta de los servicios primarios, no posee familia o sustento alguno pero las razones que llevan al individuo a estar en una situación de calle no lo es. Podría en efecto ser la pobreza pero no lo necesario. A continuación nos adentraremos al concepto y a las variables que se desprenden de éste.

2.2 - Definición de conceptos entorno a la indigencia. Pobreza, Marginación y Exclusión.

Evidentemente la pobreza es un fenómeno social polifacético que se encuentra estrechamente con la situación de calle, como se ha mencionado anteriormente es una variable latente, tan solo en ciencias sociales, la pobreza se entiende en al menos 12 sentidos específicos. Como concepto material podemos definir a la pobreza como la población que es pobre porque no tiene lo que necesita o carece de los recursos para acceder a lo que necesita.

La pobreza, consiste en un núcleo de necesidades básicas y en un conjunto de otras necesidades que cambian en el tiempo y en el espacio. (Vic George, 1988). Mientras que para Baratz y Grigsby es una privación severa de bienestar físico y bienestar mental, estrechamente asociada con inadecuados recursos económicos y consumos. Ambos conceptos presentan a la pobreza desde una visión absoluta y relativa, es decir, desde la necesidad simplista que va de bienes materiales y de salud, en la definición de Baratz se refleja una construcción social de necesidades, sin ingreso no se obtienen los recursos para sobrevivir.

Sin embargo, la pobreza no se limita a una dimensión como por ejemplo el ingreso; se manifiesta en todas las dimensiones de la vida como la vivienda, educación y salud (Deleeck, 1992). De esta manera Deleeck emplea un patrón de privatizaciones, que enseguida Booth maneja como una limitación de recursos; los pobres son aquellos cuyos medios de vida pueden ser suficientes, pero son apenas suficientes para una vida decente e independiente; los muy “pobres” serían aquellos cuyos medios de vida resultan insuficientes de acuerdo a un nivel de vida considerado normal en ese país.

Por otra parte la ONU, considera al pobre bajo una condición caracterizada por una privación severa de necesidades humanas básicas, incluyendo alimentos, agua potable, instalaciones sanitarias, salud, vivienda, educación e información. La pobreza depende no sólo de ingresos monetarios sino también del acceso a servicios.

Pobreza significa falta de libertad, esclavitud provocada por la agobiante carga que debe soportarse a diario, depresión, temor a lo que deparara el futuro (Georgia, 1997), es decir, la pobreza no sólo crea una ausencia material sino efectos psicológicos en el individuo, por lo que no sería difícil entender la formación del individuo indigente.

En el diccionario de la Lengua Española (2000), se define a la pobreza como una *Cualidad de pobre. Falta, escasez*. Definiendo al pobre, entonces se habla de, Una persona se encuentra en situación de pobreza cuando presenta al menos una carencia social y no tiene un ingreso suficiente para satisfacer sus necesidades. Pobre del latín *pauperem*, es una persona que tiene apenas o no lo necesario para vivir, el que está necesitado, que no tiene lo necesario para vivir.

Hasta el momento, entendemos a la pobreza como estado de “escases y la falta de”. La definición del concepto pobreza es propia de una situación escases al igual que el concepto de indigencia, debido a que en ambas se genera la falta de una o varias necesidades básicas, claramente trayendo consigo problemas psicosociales que afectan al individuo a desarrollarse plenamente dentro del círculo social.

Tanto la indigencia y pobreza eran calificados como un producto de pereza y ociosidad, por ello la indigencia se empezó a comprender como la misma. Sin embargo su sentido se distingue al de pobreza. Teniendo consecuencias debido a la incapacidad mental o física para la fuerza de trabajo. Fue hasta el siglo XX que se empezó a ver a la indigencia como consecuencia de la incapacidad en la política social de dotar bienes y servicios a la población carente de ellos, para que brinden un mínimo de bienestar, salud, educación,

vivienda y trabajo, lo que hizo de la pobreza un problema de estado y a la indigencia un grado extremo o ultimo de pobreza.

En página oficial del Consejo Nacional de Evaluación de la Política de Desarrollo Social (CONEVAL). 2011 menciona lo siguiente: analizando la correlación de pobreza e indigencia, la pobreza tendería a ser un complemento en el indigente, es decir, para ser indigente se tendría que estar en un estado de pobreza extrema, sin embargo no necesariamente la pobreza genera indigencia, debido a que la situación de calle se puede presentar por distintos factores desiguales al de la pobreza, más sin embargo aunque la pobreza no sea el origen siempre estará como una variable exteriorizada del indigente. En México, la medición de pobreza se ha desarrollado tradicional y mayoritariamente desde un ángulo unidimensional, según el Coneval, se utiliza al ingreso como una aproximación del bienestar económico de la población. A pesar de la evidente utilidad, así como de su amplia aceptación en el orden mundial, las medidas unidimensionales de pobreza han sido sujetas a exhaustivas revisiones. Una de las principales limitaciones se reduce a que el concepto de pobreza comprende dimensiones diversas, al ser multidimensional no puede ser considerado exclusivamente por bienes y servicios que pueden adquirirse en el mercado.

Por mandato de la Ley general del Desarrollo Social el congreso mexicano en 2004, autorizo al Consejo Nacional de Evaluación de la Política de Desarrollo Social una modelo clave para la medición de pobreza en el País y sus 32 entidades federativas, dicha medición se basa en los siguientes lineamientos:

- Falta de Ingresos
- No tener acceso a la Educación Básica
- No tener acceso a los Servicios de Salud
- No tener acceso a la Seguridad Social
- No tener acceso a una Vivienda de Calidad
- No tener Servicios Básicos en la vivienda: Agua, Electricidad, Drenaje.
- No tener acceso a la Alimentación

El grado de cohesión social del entorno en que viven las personas de acuerdo con lo establecido por el gobierno la pobreza se agrava o disminuye si alguno de estos factores empeora o mejoran. La medición de pobreza se hace a nivel nacional, estatal y municipal para dar un panorama en general de lo que ocurre en el país. Si observamos la lista establecida por la ley general del desarrollo social no parecería lejano vincular el estado actual de cualquier indigente típico, prácticamente no tiene acceso ni derecho a nada de lo que está publicado. En dichas cifras publicadas en julio del 2011 en la página oficial del CONEVAL, el estado de Yucatán tiene un 34.5 % de su población en un tipo de pobreza, mientras que existe un 41.6% que están en condición vulnerable ya sea por ingreso o por carencias sociales. La cifras verdaderamente son alarmantes, pero más alarmante es la cantidad de indigentes, los cuales básicamente no son ni percibidos para ser censados o partícipes de alguna actividad gubernamental.

La indigencia tiene origen del latín *indigentia* que hace referencia al estado de necesidad y carencia hacia la falta de medios para alimentarse que existe en un sujeto o grupo determinado. Mientras que indigente del latín *indigentem* es el, sujeto que carece, que necesita o que está falto de o Dícese de la persona cuyos recursos son insuficientes para vivir humanamente, *también se encuentra como una*, persona extremadamente pobre, que carece de lo más preciso para la subsistencia.

El significado de indigente proviene del latín *in* (no) y *digiere* (disponer), es decir el que no dispone Mateos (1965), por su parte Quintal (2000) asume al indigente como, toda la persona que no cuenta con los recursos suficientes para subsistir con un estilo de vida digna. La condición en la que se encuentra quien carece de medios para vivir, o dicho en otros términos la indigencia es equivalente a la miseria en la que subsiste un menesteroso. Philodemus (2000).

Para la Comisión Económica para América Latina (2005) se denomina al indigente como una persona extremadamente pobre, cuyos ingresos son tan bajos que aunque lo destinaran íntegramente a comprar alimentos no lograrían satisfacer adecuadamente sus necesidades nutricionales.

Como vemos en todas las definiciones la indigencia se caracteriza por la falta de recursos substanciales en la vida diaria, la falta de comida, la falta de vestido, la falta de patrimonio, es decir, todo se resume en la condición de precariedad en la que se encuentra el individuo. Sin embargo la condición precaria del individuo no sólo se basa en la casi nula obtención de recursos, sino en distintas facetas que lo vuelven una especie de personaje de las calles por excelencia.

La indigencia está definida “como una manifestación de la exclusión social, que se caracteriza por el desarraigo y la estigmatización de hombres y mujeres adultos, que viven y satisfacen sus necesidades en las calles de las zonas urbanas, en las que se desarrollan su cotidianidad, realizando actividades vinculadas con la precariedad crónica” (Rojas; 2006). Así, una persona en condición o en situación de indigencia, define Rojas, es un adulto (a) que ha experimentado en sus vivencias cotidianas el proceso de exclusión, al encontrarse en una posición distinta a lo que la sociedad considera como aceptable. La persona en condición de indigencia deambula, pernocta y por lo tanto vive en las calles de las zonas urbanas, en las cuales realiza actividades características de las zonas demográficas.

Rojas, describe al indigente, como un individuo forzosamente urbano y adulto. La propuesta no es del todo aceptable, debido a que las zonas rurales han dejado de ser nicho para los sujetos en condición de calle. Las zonas rurales presentan ahora mismo este fenómeno social y no solo los adultos tienden a estar en dicha situación, la unidad de niños y jóvenes han ido en aumento y aunque la población anciana tiene los niveles más altos eso no significa que no existan otros grupos indigentes, tales como los conformados por los niños, jóvenes y adultos.

Philodemus (2006) clasifica al indigente en distintos tipos: Indigente sano física y mentalmente, pero sin calificación técnica o lingüística para desempeñar un trabajo complejo; Indigente con alguna discapacidad física, como pueden ser mutilados de brazos o piernas, los débiles visuales, sordomudos, paralíticos o quienes están impedidos para valerse por sí mismos por padecer alguna enfermedad crónica e incapacitante; Ancianos indigentes que carecen de familia y son incapaces de valerse por sí mismos; Los indigentes alcohólicos o farmacodependientes sin alteraciones de tipo psiquiátrico; Indigentes que sufren algún tipo de perturbación psiquiátrica.

La primera categoría enunciada puede considerarse como indigencia pasajera puesto que las personas que se encuentran en esta situación están física y mentalmente aptos para valerse por sí mismos e ingresar al mercado de trabajo al superar sus limitaciones culturales o tecnológicas a través del aprendizaje. Bajo estas circunstancias esta categoría de indigentes no requieren estar en calidad de asilados permanentes en las casas de protección social, sino como si se tratara de una clase de huéspedes que asisten al comedor y al dormitorio para cubrir sus necesidades de comida y techo, mientras que en el tiempo restante quedan en libertad para su aprendizaje o trabajos eventuales, en caso de que no existan talleres e instructores en la casa de protección social donde estén asilados de manera temporal.

En el segundo caso en donde las causas de indigencia son provocadas por discapacidad física, ya sea por mutilación o enfermedad crónica que les impida valerse por sí mismos, el indigente requerirá estar asilado de manera permanente en lugares adecuados y bajo el cuidado de personal especializado que le asista para superar sus discapacidades. Los indigentes clasificados en la tercera categoría, por tratarse de ancianos que no pueden valerse por sí mismos y que por su misma edad tienen disminuidas sus defensas ante las enfermedades, además que son compatibles con aquellos que se clasifican dentro de la segunda categoría. La cuarta y quinta categoría es para quienes caen por alcoholismo o farmacodependencia, de manera similar, aquellos indigentes que deben ser clasificados como enfermos psiquiátricos. Ambas categorías, afirma Philodemus (2000), es necesario

buscar asistencia especializada para recluir a estas personas debido al riesgo de ataques que se pueden exteriorizar hacia la sociedad en general.

De lo expuesto anteriormente se puede deducir que la condición de indigencia, así como su control no puede ser englobada en un _sólo paquete de diagnóstico ni de tratamiento, pues sería inhumano y motivo de conflicto permanente agrupar en un mismo asilo a discapacitados con enfermos psiquiátricos, o juntar en un mismo grupo de asilados a los ancianos con alcohólicos y farmacodependientes, dado que para su cuidado, control y tratamiento requieren de personal con distinto tipo de especialización y sus necesidades difieren bastante (Philodemus; 2000).

En la ciudad de México, la indigencia se clasifica en 3 tipos, Zepeda (2005):

Clásica o típica: agrupa personas que pernoctan en la vía pública, deambulan sin rumbo ni destino fijo, rompieron con sus lazos familiares, no pueden procurarse los satisfactorios elementales y perdieron valores sociales, tales como el aseo, personal, su vestimenta es de harapos, han perdido su autoestima, con frecuencia padecen de enfermedades metales y vive en condiciones antihigiénicas.

Funcional: define a individuos que cuentan con familia, con quienes mantiene lazos de afecto y pernoctan en la calle con frecuencia, más no sistemáticamente pero que actúan y se presentan como indigentes clásicos a causa de sus adicciones alcohol, y las drogas. Los indigentes funcionales obligan a las instituciones de asistencia a realizar los mismos esfuerzos y gastos que genera un indigente clásico, típico o tradicional.

Institucionalizada: son individuos albergados de forma permanente en instituciones públicas o privadas y que, de no contar con este apoyo, todas sus actividades las realizarían en las calles. Se considera que los indigentes institucionalizados aun cuentan con los valores sociales de convivencia y respeto.

La clasificación de la indigencia, nos ayuda a entender la situación del individuo, es verdad que entendiendo la indigencia típica como tal, no podremos categorizar a los ancianos del comedor como indigentes típicos. Quizás, la indigencia funcional podría funcionar, debido a que gran parte de los ancianos tiene lazos familiares todavía existentes pero a pesar de estos no son sustentados por ellos y obligan a las instituciones a realizar los mismo gastos que uno típico. Sin embargo, el manejo del concepto como indigente institucional se inclina más a las características de la población petuleña, debido a que la desintegración familiar es el factor que incide en la situación de calle. El anciano petuleño tiene casa y familia pero no es miembro activo dentro del círculo familiar, no genera alguna contribución económica pero si genera gastos ignorados por los miembros. De igual forma la población que asiste al comedor no tiene problemas de alcoholismo, drogadicción, etc. Resulta interesante debido a que, los ancianos tienen familia pero son desatendidos, viven en una situación de exclusión y marginación social por parte de la familia dando causa a la falta de empleo y la nula actividad que genere el sustento económico.

Por otra parte el termino, indigente institucionalizado hace referente al sujeto que se encuentra albergado en una casa de beneficencia y sin la ayuda de este no tendría sustentos alguno. Una contradicción que existe en ubicar a los ancianos y ciertos miembros del comedor es que el indigente institucionalizado es beneficiado de manera total, todos los días, en el caso del comedor el servicio no es diario, sólo se refiere a tres días a la semana, a pesar de esto, sin la comida de estos tres días los ancianos no tendrían forma alguna de alimentarse, es decir, el anciano aunque no es beneficiado de manera total, la ayuda simplifica la necesidad de alimento.

El estado de los ancianos en el Peto, se encuentran en un estado de pobreza extrema, enfocándonos en el concepto de pobreza de Vic George (1988) como un conjunto de necesidades que posee el individuo que cambian en el espacio y en el tiempo, sin embargo podríamos atribuir que la pobreza no se refiere simplemente a las necesidades físicas, también, lo son las necesidades personales, aquellas que tiene que ver con los sentimientos, etc. Sin entrar en polémica la pobreza como menciona Baratz es una construcción de necesidades y dentro de estas necesidades del sujeto como indigente, se dan otras

cuestiones que caracterizan al indigente institucionalizado petuleño; la marginación y la exclusión social. -El grado de cohesión social del entorno en que viven las personas de acuerdo con lo establecido por el gobierno -la pobreza se agrava -o disminuye -por los anteriores factores.

La marginación, dicese de la persona o grupo no integrados en la sociedad (Real Academia Española, 2009). La marginación es una, situación de aislamiento, rechazo o trato de inferioridad en que vive una persona o un grupo de personas a causa de la falta de integración en un grupo o en la sociedad. Acción que consiste en dejar de lado una cosa o apartar de una relación o del trato social a una persona (Diccionario Manual de la Lengua Española, 2007). Se diría entonces que el marginado es una aquel que está al margen (Bel Adell, 2002).

A simple vista diríamos que la marginación genera la exclusión social, un aislamiento que se debe primordialmente a que el individuo no está cumpliendo un rol dentro del sistema social, lo que lo hace adepto al término de marginado social. El no poseer un rol, estatus o función como hijo, padre, trabajador o cualquier otro cargo, genera esa desigualdad frente a los miembros que son parte del tejido social. Aunque la marginación se delimite como una desintegración, no es la sociedad que se encarga de hacerlo, también influye el individuo como ser propio.

-La marginación en la vida social se traduce como en la dificultad de tener los recursos comunes, así como los derechos y beneficios de la seguridad social. El marginado es aquel que no depende del sistema social, sin embargo se relaciona con el sistema, está incluido en el, pero todos los derechos y obligaciones se pierden. De acuerdo con esta definición al decir que el individuo está incluido pero no desempeña el rol, da una visión interesante, ya que, la sociedad en cierto punto sabe de la existencia de los indigentes pero la marginación no estaría en manos de la población sino en manos del individuo que acepta y quiere ser indigente. Hasta aquí podríamos pensar en la indigencia como una situación de escasez económica, familiar y social que el individuo acepta por decisión propia. Sin embargo, no podríamos dejar una definición del indigente basándonos en el concepto de marginación.

La marginación presenta de igual forma otro concepto interesante, la exclusión. La exclusión es la acción de excluir a alguien o algo. (Real Academia de la Lengua Española, 2007). La Fundación Europea (1995) entiende la exclusión social como un proceso mediante el cual los individuos o grupos son toda o parcialmente excluidos de una participación plena de la sociedad en la que viven.

Sin embargo, si observamos la marginación desde un punto ligado a la pobreza, diríamos que lo anterior descrito no tendría bases debido a que una condición de pobreza no es voluntaria y el concepto de marginación sería atribuido directamente a lo concebido socialmente. ¿Por qué decimos esto? La pobreza no es un estado de voluntad, el individuo no tiene opción, más bien es una precipitación de arrojar al individuo fuera del contexto social. **Por otro lado** la exclusión se refiere a quedar fuera de un grupo, sector, territorio, etcétera, es decir, el individuo no tiene beneficio alguno de un entorno social o un sistema político, económico, cultural, o sea, él no tiene derecho a participar en las actividades comunes de la sociedad, como en la toma de decisiones, servicios, etc.

Si se habla de una exclusión social no es tanto que se refiera a la pobreza sino al lugar que ocupa el individuo dentro de la sociedad. El simplemente no existe en el entorno. Si lo miramos desde el punto de la indigencia, entonces, diríamos que el individuo en condición de calle, es tanto marginado como excluido. En lo primero no por voluntad propia, sino a diversos factores que lo obligan a estar en una posición de pobreza, mientras que la segunda, a partir que de esa pobreza, la sociedad lo aparta por no cumplir los requisitos necesarios para tener los mismos recursos que poseen los miembros de su grupo.

La exclusión y la marginación se presentan principalmente en grupos vulnerables como homosexuales, prostitutas, enfermos de sida, y ancianos entre otros. Los asistentes del comedor, en este caso, ancianos y núcleos familiares. Representan al grupo vulnerable, ya que debido a factores como la edad, falta de empleo y desintegración familiar esta propensos a vivir una situación de calle.

Si ejemplificamos con los tipos de indigencia que distingue Zepeda en la Ciudad de México, diría que la indigencia típica es la que expone más la situación y en la cual la pobreza, la exclusión y la marginación social se hace más evidente, debido a la condición del individuo de no poseer bienes, pernoctar en las calles y no estar en alguna de las instituciones benefactoras que existen, y si a eso la añadimos un grupo vulnerable como los ancianos el problema se agrava el doble. Pero no son sólo los factores económicos que agravan la situación de indigencia en el individuo, el imaginario social afecta de forma notoria los estereotipos alrededor del indigente.

2.3.- Del imaginario social del indigente.

Las consideraciones en torno a la indigencia, las calificaciones o descalificaciones sobre los indigentes no sólo proceden de otros individuos que emiten sus opiniones de acuerdo al rol y estatus que tiene dentro de la sociedad, hay elementos importantes que describen la formación de dicha imagen. La mayoría de las ocasiones, es común generar una imagen de lo que observamos, sin antes estar seguros del significado. Esto debido a que el ser humano al captar una imagen forma una idea, la cual no sólo es creada por ellos mismos, sino también por el personaje u objeto visto. Cuando hablamos de indigentes es cotidiana la reacción – ya sea el caso- de rechazo o solidaridad hacia este grupo, el indigente torna a ser individuo antihigiénico, de vestimenta rota y lo más común: adicto a la bebida o drogas. Esta reacción es común con el sujeto indigente, genera un efecto psicológico en quienes lo mira. La percepción psicológica de la comunidad hacia el indigente, permite recibir, elaborar e interpretar la información que envía el sujeto, llegando así, a los sentidos que son los que transforman la idea. El primer proceso cognitivo, a través del cual, los sujetos captan la información de la realidad de su entorno (Bruce; 2006)

Aunque esta realidad captada -como lo menciona el autor- es transformada por la comunidad no significa que sea sólo la comunidad a la que interfiere en la formación de la imagen del indigente. Esta, es una idea inconsciente, pero es la acción del sujeto observado la que lleva a la elaboración de la idea, la cual al pasar por el proceso ya descrito terminara produciendo un mundo con sentido para él y la comunidad. La reacción de lo observado es

producto de una acción previa. Las reacciones son comunes y cotidianas en la vida del ser humano, reaccionemos por todo, pero claro ligado a una acción previa. Esta reacción depende del estado emocional, la impresión, conocimiento previo del objeto o sujeto, que más tarde ligamos con lo que hemos observado, etc.

La reacción antes depende:

- Reconocimiento emocional: las expresiones que generamos no verbales nos comunican con el otro. Estado eufórico o tristeza
- Formación de impresiones: la información que recibimos del otro, aunque no sea del todo concreta, nos permite producir imágenes de la multiplicidad de datos absorbidos.
- Atribuciones causales: comportamiento de la persona que estamos percibiendo.
- Inferencia social: la información recibida, la almacenamos, las relacionamos con la información que ya tenemos en nuestros esquemas las recuperamos y la aplicamos en la situación.

Cada una de las reacciones descritas pueden dar respuestas a la imagen creada por la sociedad, como un conglomerado de individuos que le dan rostro al problema social, y aunque la idea sea índole personal, la imagen del indigente es colectiva. Consideramos que las tres últimas reacciones son parte de un proceso de captación de imágenes, es decir, el individuo al observar al indigente, toma los datos producidos por el indigente (formación de impresiones) lo que le produce una idea previa pero no concreta de lo que está viendo, al ir observando el comportamiento del sujeto (atribuciones causales) lo liga con la información de primera instancia que tuvo y el conocimiento adquirido resultado del conglomerado social (inferencia social), lo que dará como resultado una idea concreta de lo que es un indigente. El comportamiento del indigente es un punto importante en la formación de la imagen. Se habla de un comportamiento antisocial. Que es captado por el otro que está dentro de un grupo social aceptable. El individuo antisocial crea una barrera entre su mundo y el otro mundo: cuando el individuo actúa, especialmente si lo hace de acuerdo con una pauta cultural establecida, por lo general la acción contribuye a satisfacer

simultáneamente diversas necesidades de distinto orden (Linton; 1983). El sujeto indigente no actúa de acuerdo al orden establecido culturalmente, atenta contra él, lo que lo obliga a declararse enemigo del sistema establecido, generando que sea la sociedad quien lo aparte cada vez más del grupo, dejándolo sin un rol ni estatus dentro de ella.

Sería conveniente proponer que los factores que influyen en la imagen del indigente son como primer punto, las reacciones sociales (formación de impresiones e inferencia social) así como las atribuciones causales (pero esta como un punto aparte de las dos anteriores, debido a las características de conducta y comportamiento) y la condición de vida en la que se encuentra el individuo. Es decir, para que exista en la comunidad no sólo le basta vestirse con harapos, sino tener un nivel económico muy bajo de lo establecido y tener una conducta antisocial con la familia/sociedad. Son estos tres puntos los cuales podrían ser incentivos para la formación de la imagen del indigente.

Existe también una concepción de ayuda al indigente, la ayuda se basa en incorporar de nueva cuenta al individuo al sistema, pero respetando las condiciones o reglas propuestas por la comunidad, al igual que no todo aquel que sea llamado indigente puede estar contemplado en dicha ayuda. La decisión se debe a características que presente los sujetos. Como vimos, existen características elementales para establecer un margen entre el indigente típico o un indigente funcional o institucionalizado. En el primer caso el indigente típico al romper con lazos familiares y sociales, aceptada una condición de marginación que no ha sido impuesta por la sociedad sino establecida por el mismo, lo que la socióloga María de Jesús Miranda llama un falso pobre. Mientras que el pobre verdadero quiere ser parte, quiere trabajar pero no está en condiciones de hacerlo por alguna discapacidad o enfermedad. El pobre verdadero deberá ser nuevamente parte de la sociedad se le dará ayuda, mientras que para el pobre falso deberá ser eliminado socialmente (ignorado) su castigo será recluirlo y su recuperación social, ponerlo a trabajar en algún centro de rehabilitación.

2.4- Factores que inciden en la problemática de la indigencia.

Lo descrito anteriormente nos hace entender la imagen preconcebida del indigente como un sujeto esencialmente alcohólico, apartado, recluso en su mundo. Somos todos los que miramos al indigente con una mezcla de lástima y temor, debido a que llega el cuadro de una situación similar en el futuro de cualquiera y a la vez el posible ataque de ellos para despojarnos de nuestras pertenencias o simplemente hacernos daño, la lástima por otra parte se presenta por el sentimiento recíproco al observar las carencias o discapacidades que presenta el sujeto.

En el caso de la población yucateca, al estudiar la indigencia nos percatamos que el grupo de mayor vulnerabilidad son los ancianos. Si bien, la investigación no se basa centralmente en ellos, siendo la mayoría es de importancia entender por qué la sociedad anciana es la que está en una posición vulnerable. El grupo de ancianos es considerado como un grupo homogéneo y con estereotipos, el contraste entre el estatus prestigioso de los ancianos en sociedades tradicionales frente a los estatus carentes de roles que reciben en la sociedad moderna, acrecientan un abismo entre el desarrollo social y las oportunidades de este en la actualidad. Generalmente, el papel del anciano varía de acuerdo al tipo de actividad que realice, por ejemplo, se le da valor si es capaz de realizar tareas que se catalogan como primarias para la subsistencia, como preparar alimentos, cuidar de los niños, o en el sistema simbólico “saberes y habilidades tradicionales, civiles y de propiedad, que acrecienten su prestigio en el seno de la comunidad, (aunque este último, de mayor valor en las sociedades tradicionales). El anciano por su vulnerabilidad representa uno de los grupos de mayor importancia en el fenómeno indigencia. Usualmente rompen con lazos familiares, a causa de factores como maltrato físico, psicológico, problemas mentales, desempleo, dependencia alcohol o drogas, etc.

Para la antropología, la ancianidad no es un tema nuevo, la llamada antropología de la vejez se encarga de analizar el tema; sin embargo, los estudiosos se concentran básicamente en resaltar el papel gerontológico muy en especial de rol masculino, dando una imagen homogénea idílica de la ancianidad. Esto conforme a las circunstancias e intereses de cada

tipo de organización social y en cada momento dado. La longevidad en sí no es un comportamiento estanco que se haya permanecido inamovible a lo largo de la historia y entre las diversas civilizaciones y culturas, si no que se ha ido modificando constantemente de acuerdo a unos valores socioculturales pertenecientes al grupo humano interpretador y esta interpretación ha determinado su posición dentro de la comunidad, su aceptación o rechazo, así como su propio cuidado salud.

La ley de los Derechos de las Personas Adultas Mayores del Estado de Yucatan define al adulto mayor: como toda persona física cuya edad comprenda de los sesenta años en adelante. La ley de los derechos de las personas adultas mayores del estado de Yucatán tienen como finalidad establecer las bases normativas que garanticen el ejercicio pleno de los derechos de las personas adultas mayores del Estado, sin ningún tipo de discriminación en razón de su condición de adultos mayores y sin distinción de sexo, raza, lengua, credo, religión, costumbres, situación económica o nivel cultural o demás circunstancias análogas, para lograr su plena integración al desarrollo social, económico, político y cultural. Mientras que el Sistema para el Desarrollo Integral de la Familia (DIF) reconoce al adulto mayor con una edad que comprende los 60 años. El término anciano se utiliza para referirse aquella persona que se encuentra dentro de los parámetros de lo que se llama tercera edad o población de personas mayores. Entonces entre las características que definen a este tipo de población que cuentan con una edad que oscila entre los 65 y 70 años para arriba.

La edad es uno de los factores que afectan directamente al anciano. Se presenta el individuo como un obstáculo para una integración total. Como ejemplo podría mencionar el trabajo. El trabajo es una institución social que representa la génesis del las relaciones sociales, la reciprocidad y solidaridad que existe entre los individuos. Cuando el adulto mayor llega al límite de edad permitido para seguir laborando, socialmente ya no posee las facultades y su función se vuelve obsoleta en la institución, sobre todo en la actualidad donde las tasas del desempleo son muy altas y las oportunidades se inclinan más por la juventud. Entonces, cuando el anciano es incapaz de realizar un papel de interés dentro del sistema, es excluido

parcialmente. Al menos en dicha institución, lo que lleva al paro laboral de otro modo, al desempleo.

El desempleo es el resultado de la inaccesibilidad que tiene el trabajador a nuevos sectores laborales. El paro laboral genera efectos no sólo sociales en el individuo también lo orilla a estados de depresión como:

Trastornos familiares: provocan en el trabajador y en la familia trastornos bastantes graves, en los caso en que este origina la emigración, los problemas suelen ser de desarraigo, ruptura de la vida familiar, educación de los hijos, estos problemas se presentan al mismo tiempo.

Inseguridad e inestabilidad: La primacía de los valores económicos sobre los sociales que en el caso del desempleado se presenta con una relevancia especial, lleva al trabajador e al paro a la aventura de encontrar otro trabajo que es también la aventura de su humanización y personalización y de su libertad.

Reacción de clase: Esta situación de inseguridad hace que el paro llegue a desconfiar de todo, la imagen de la vida que le presenta una economía deshumanizada le lleva a pensar que solo puede contar consigo mismo y lo lanza a una reacción de clase.

Inadaptación: El trabajo es una dialéctica constante entre la adaptación y la superación., el trabajo el esfuerzo libran al hombre de la tutela de la naturaleza, si faltan este trabajo y este esfuerzo su carencia suponen la más grave inadaptación.

La pérdida de la única fuente de ingresos. La mayoría de los hombres solo puede substituir por los ingresos que le proporcionan el trabajo, no disponen de otro medio no de reservas que garanticen su seguridad y la de los suyos, tampoco tienen habitualmente reservas de cultura no títulos que le procuren alguna polivalencia y movilidad en la escala social, no puede pues fuera de su trabajo (monetizar) su nombre (Carnicero; 1991)

Si bien el anciano podría tener una función de una estructura familiar ha dejado de ser vital para otra. Dentro de la familia podría tener importancia en el conocimiento y saberes tradicionales o realizar actividades vanales dentro del seno familiar como las mencionadas anteriormente, pero cuando se han perdido los lazos familiares y existe una desintegración familiar en anciano es entonces excluido totalmente, ya no posee ni vínculos laborales ni familiares. Hombres y mujeres mayores de 65 años tienen grandes posibilidades de ser pobres, independientemente del nivel de escolaridad que hayan alcanzado en su juventud, de los y trabajos en que hayan desempeñado en su vida e incluso del nivel salarial que hubieran podido devengar, los escenarios para México, en materia de empleo, podrían motivar el surgimiento de empresas socialmente responsables como contrastes de trabajadores por cuotas de edad, sexo, y grupo étnico. Con todos los viejos de las calles serían parte de un escenario social en que habrá de mayores numerosas de personas con puestos en las calles buscando vender algo para sufragar sus propias necesidades (Pacheco y Flores; 2007)

El desempleo como se mencionó anteriormente es uno de los factores por lo cual los ancianos se encuentran en condición de calle, el desempleo genera en él una inestabilidad psicológica y social, la adaptación y superación que les brinda el trabajo no existe, no apoya económicamente al núcleo familiar, ya no tiene poder su rol y estatus decaen, y es así como esta poco a poco la excluye, hasta que se de forma total, llevándola a la última estancia a la calle.

La primera encuesta nacional de discriminación en México del 2005, reveló que los mayores sufrimientos de los ancianos son la pobreza con el 3.02%; falta de trabajo con el 25.8%, el abandono de familiares con el 16.1% y la discriminación con el 10.6%. De acuerdo con estadísticas del DIF, en Yucatán, cerca de 69 % ancianos viven en la indigencia y el abandono, debido a la desatención orillándolos a deambular por las calles o a pedir limosna. En el 2008 en Yucatán los registros marcaban una población de 71 mil 919 adultos mayores, sector que en un periodo de sólo tres años creció 27 mil 756.

Dentro del segmento de la población adulta, las estadísticas del INEGI del 2008 refieren que en la entidad yucateca 31 mil adultos mayores realizaban alguna actividad económica; lo que representa 43% de ese sector. En este sentido la Coordinación para la Atención del Adulto Mayor, señala que algunos abuelitos trabajan como empacadores en las tiendas de autoservicio; pero hay otros que realizan alguna otra actividad. Hay adultos mayores en los cruceros de las avenidas o dentro del comercio informal sin embargo esto no resulta satisfactorio para cubrir las necesidades primarias. En los ámbitos donde se puede detectar prácticas de actos discriminatorios que afectan a los adultos mayores se encuentran, entre las más destacadas, las que se dan en campo laboral, en el acceso a programas de educación y capacitación, así como en el sistema de seguridad social, alimentos, vivienda y atención médica. Sin embargo también se puede advertir que se dan situaciones de discriminación en el entorno familiar, donde muchas veces son los hechos de violencia, maltrato y abandono que proliferan hacia los adultos mayores. Así mismo el aislamiento social, las discapacidades, las enfermedades las dificultades económicas son los principales factores que contribuyen a la vulnerabilidad social de este grupo.

2.5- Acercamiento a la población petuleña ¿Indigente típico, funcional o institucionalizado?

Los ancianos son el principal objetivo del Comedor Nuestra Señora Virgen de la Estrella. Aunque, primeramente la investigación se quería basar en este grupo, la función y desarrollo del comedor cambio, ofreciendo su servicio a familias desintegradas, madres solteras, niños de escasos recursos; es decir, cualquier persona que necesite ayuda alimentaria. Durante el trabajo de campo, realizamos distintas actividades lo que nos llevó a plantearnos si necesariamente teníamos que ubicar a los ancianos en la categoría de indigentes funcionales. Utilizando las categorías de indigencia planteado por Zepeda encontramos tres tipos de indigencia: típica, la funcional y la institucionalizada. La primera quedó fuera desde el reconocimiento del área a estudiar, ya que no observamos a ningún individuo dormir en las calles o que tuviera alguna característica a fin a la primera categoría. Como segundo punto, al ir recopilando información nos enteramos de la existencia de una casa de beneficencia de nombre Nuestra Señora Virgen de la Estrella,

fundada por la iglesia católica del pueblo. Pensamos enseguida, ir a observar el lugar. Una vez creado el lazo, acudimos a las actividades del comedor. Conviviendo con los beneficiados y benefactores del lugar, nos dimos cuenta que ninguno era parte de la categoría de indigencia funcional, recordando que la indigencia funcional tiene características visuales a un indigente típico, sin embargo, el individuo mantiene lazos familiares, casa, etc. El indigente funcional tiene un núcleo familiar sólido pero que deambula en las calles ocasionando los mismos gastos que uno típico, hablando de apoyos por parte del gobierno, etc. Cabe señalar que en el pueblo no existe otra casa de alimento para indigentes como Nuestra Señora Virgen de la Estrella.

Entonces, partiendo de lo observado y lo recopilado, comenzamos a describir las características de los individuos del lugar; que, en su mayoría son ancianos mayores de los 60 años, familias desintegradas, en su mayoría mujeres que sufren violencia intrafamiliar. Los rangos de edad de la población no anciana que acude al comedor van de los 12 a los 47 años. Enfocándonos en los ancianos tiene familia pero no mantienen lazos, no tienen actividad laboral, no poseen casa propia. Muchos de ellos duermen en los cuartos de la cárcel municipal, terminal de autobuses o en un rincón de la iglesia. Los alimentos son brindados por una institución, aunque el alimento no es diario, es el único medio que tienen para alimentarse; en varias entrevistas preguntamos a los ancianos cómo conseguían alimento cuando el comedor no abría sus puertas, muchos nos respondían que, había días que no probaban bocado, otros pedían en casas haciendo algún trabajito como servicio de compra, limpieza fuera de la casa (barrer la calle) etc. Pero, el único medio importante para alimentarse era el comedor. La demás población, respondió que aunque no reciban comida todos los días, los días que les brindan ya no tienen el pendiente de buscar alimento para los miembros de su hogar. Entonces, observando las características anteriores nos pareció prudente ubicarlos dentro de indigencia institucionalizada debido a que si bien, el único requisito es que no viven en la institución como tal, cumplen con los demás puntos. No hay lazos familiares, ni trabajo. El individuo en estado de indigencia institucionalizada en el poblado de Peto, Yucatán surge debido a las fracturas socioeconómicas y familiares provocando alternativas externas que permiten el sustento económico del individuo a través de una institución benéfica.

CAPITULO III

EI COMEDOR VIRGEN DE LA ESTRELLA

INTRODUCCION

La importancia de este lugar radica en su funcionamiento, debido a que ofrece comida a una cierta población petuleña, originalmente a los adultos mayores. La elección de este lugar se debió inicialmente al descubrir que la población con características económicas precarias, acudían a una institución que proveía alimentos a los ancianos del lugar y a familias necesitadas. Este punto, nos encaminó a querer conocer el sitio y adentrarnos a su vez al funcionamiento del comedor, sobre todo porque no se trataba de una institución gubernamental sino eclesiástica. La importancia de examinar su funcionamiento, es precisamente dar a conocer como se apoyan a los ancianos y a las familias necesitadas, las características que necesitan cubrir para poder ser parte de la comunidad y cuál es la reacción de estos, es decir, si existe una zona de confort que no permite el desarrollo de los individuos o si en realidad plantea una solución. Esto se verá justificado a través de las historias de vida de dos sujetos, un anciano y una mujer que son beneficiados y las historias de vida de los benefactores. Asimismo, durante las historias de vida se podrán observar los factores que inciden en la situación de la población petuleña, tales como la desintegración familiar, enfermedades de orden psicológico y falta de empleo. La importancia de la investigación es poder, entender la indigencia que se distingue como un grupo heterogéneo y vulnerable, no puede ser sólo un concepto genérico que se atribuya a fármaco dependientes, niños de la calle, alcohólicos, etc. Es primordial hacer énfasis a la problemática, ya que hablamos de un fenómeno del que nadie está exento, y será ratificado en el presente escrito.

En este capítulo titulado “Comedor Nuestra Señora Virgen de la Estrella” se describirá de igual manera, el funcionamiento físico e interno de la institución como casa de beneficencia religiosa en Peto, Yucatán a favor de la población que resulta beneficiada, es decir, los adultos mayores y las familias necesitadas. Primeramente se expondrá la imagen física e interna de comedor que dará pauta al lector para imaginar el espacio físico donde se llevan a cabo las actividades. Seguidamente, se hablarán de los antecedentes del comedor; fundación y fundadores tras la inspiración de las obras caritativas de la asociación estadounidense “Maryknoll”, su relación con la asociación de Las Hermanas de La

Santísima Luz en Mérida, así como los primeros servicios ya como institución instalada en la zona parroquial, lo que actualmente se conoce como Casa de las Monjas.

Concluido esto, pasaremos a la organización grupal del sitio, dando a conocer los criterios y requisitos para ingresar, el número total de personas que ingresan para ingerir alimentos y cuantas de ellas van a buscar alimentos y consumirlos en casa. Este apartado es de importancia en la investigación, ya que es parte del análisis en relación de la casa como factor filantrópico y la población en estado económico precario, sea anciano o no. También, se podrá observar la condición socioeconómica del individuo petuleño, los contrastes en el estado del “pobre falso” y “pobre verdadero”. Se describirá la organización interna, es decir, total de grupos pertenecientes a los distintos sectores de la iglesia –en su mayoría mujeres- que acuden a cocinar los días de comida; así como la organización externa, referente al papel de las madres y el párroco del pueblo, éste, en especial como líder de la casa de beneficencia. Lo anterior, es un eje para exponer los alcances y límites de la organización en distintas fases: ética, moral y económica. La búsqueda de benefactores para manutención y gastos, el estado de inconformidad dentro de los grupos, incluso en el sector beneficiado con alimento.

3.1.-Antecedentes

Durante mucho tiempo la parroquia Virgen de la Asunción, organizaba la fiesta “Pentecostés” la cual consistía en la preparación de alimentos para los ancianos del pueblo. Sin embargo, la festividad tomaría otro rumbo con la llegada, en 1996, del párroco y actual Arzobispo de Tuxtla Gutiérrez en Chiapas, Fabio Martínez Castilla, surgiendo una organización que proveería alimento a los grupos más vulnerables de la localidad, recordando los antecedentes caritativos de la organización estadounidense “*CatholicForeignMissionSociety of America*” mejor conocida en Latinoamérica como *Societas de Maryknoll pro missionibus exteris*¹⁴ establecidos años antes en Peto. De la

¹⁴Esta sociedad apostólica católica estadounidense fue fundada por los sacerdotes James Anthony Walsh de Boston y Thomas Frederick Price de Carolina del Norte, en 1910, teniendo su aprobación hasta 1930 por el

misma forma, el grupo parroquial Misioneras Hijas de la Madre Santísima de la Luz –con sede en la ciudad de Mérida- decidiría unirse con el párroco. Esta misión, tiene como objetivo la evangelización y catequesis entre las poblaciones mayas, a pesar, que está misión fuera fundada por Juan Pablo Góngora Alvarado, yucateco de origen, en Mérida, en el caso de Peto, se hizo a petición de los padres de Maryknoll ubicándolos en la casa local San Francisco Javier, instalaciones de la parroquia donde se encuentra el comedor actualmente.

Es importante mencionar que son las Hijas de la Madre Santísima de la Luz, las encargadas directas del comedor. Es decir, si bien el párroco Fabio Martínez logró la fundación del sitio, son las misioneras quienes están facultadas en la toma de decisiones con respecto al comedor. Más tarde, el párroco invitó a un grupo de personas, a quienes anteriormente se les había comunicado sobre la creación de un centro benefactor de alimentos. Poco después se logra reunir a 10 personas que participarían como representantes o líderes capaces de encontrar patrocinadores que brindaran el sustento económico del comedor. Lo cual tuvo una respuesta favorable por parte de los pobladores logrando cumplir el objetivo del servicio filantrópico.

papa San Pío X. La asociación tiene como objetivo la evangelización católica en el extranjero en países como Asia Oriental, China, Japón, Corea, América Latina y África. Se ha destacado por su trabajo misionero y en épocas actuales a favor de los grupos marginales y la guerra de Irak; indígenas, inmigrantes, enfermos de Sida (particularmente en África) son los colectivos sociales favorecidos por los sacerdotes, hermanos (Maryknollmissionary), la congregación de monjas (Maryknoll Sisters), la asociación de misioneros laicos de Maryknoll y los afiliados de Maryknoll. En 1943, los primeros sacerdotes pisarían suelo mexicano en Yucatán y Nayarit tras la llegada de la misión con el propósito de evangelizar a las zonas más aisladas. En Yucatán, los primeros misioneros llegarían tras la entrevista realizada en 1942 por James E. Walsh con el monseñor Martín Tristchler y Córdova, arzobispo de Yucatán, hablándole sobre la necesidad de evangelización en la zona, un año después 12 misioneros llegarían a tierra Yucateca para luego más tarde extenderse en toda la península, la misión pudo desarrollarse en Bacalar, Cozumel, Tihosuco, Felipe Carrillo Puerto e Isla Mujeres en Quintana Roo, Dzidzantún, Peto, Teabo, Sotuta, Huhí, Tzucacab, Yobaín y Yacabá, en Yucatán. En la capital yucateca, estuvieron a cargo de la parroquia de San Sebastián desde 1954, al igual que en Peto encargándose de la Parroquia Nuestra Señora de la Asunción. Otros estados en los cuales estuvieron presentes fue Campeche, en Dzibalchén y San Francisco Campeche, Veracruz, Oaxaca, Morelos y el Distrito Federal.

Así, el 16 de febrero¹⁵ de 1996 se fundaría el comedor Nuestra Señora de la Asunción, también nombrado comedor Nuestra Señora Virgen de la Estrella y el comedor de ancianos, el evento sería promovido a través de un artículo periodístico en el Diario de Yucatán del mismo año con la siguiente información:

El nuevo comedor “Nuestra Señora de la Estrella” de Peto, espacio para compartir con lo que menos tienen.

PETO, 16 de febrero –El Pbro. Fabio Martínez Castilla, párroco de la comunidad, en presencia de decenas de fieles, puso en funcionamiento el comedor para personas de escasos recursos “Nuestra señora de la Estrella”

-Nos percatamos de la gran cantidad de personas de escasos recursos que vive en el municipio y que en ocasiones no tiene dinero para comer, por lo que decidí, con el apoyo de los fieles, emprender este plan –recordó.

-Solicité el apoyo de vecinos de la población, pues nuestro interés es que los petuleños compartamos lo mucho o poco que tenemos, haciendo algo por el prójimo necesitado –subrayó.

El comedor fue inaugurado el jueves ppdo y por ahora sólo abrirá ese día y los domingos. Actualmente hay 80 personas inscritas para recibir el beneficio, que se distribuye en el Centro Parroquial, donde funciona el comedor.

-Trabajamos en la habilitación de un anexo en el Centro Parroquial, que da a la calle 28 y dispone de más espacio para los beneficiados –comentó.

Nuestra intención es que a corto plazo las comidas se proporcionen a diario –manifestó.

¹⁵Existe confusión entre la comunidad parroquial y los bienhechores, ya, que muchos no recuerdan con precisión la fecha exacta de la inauguración del comedor, Basándonos en el recorte de un reportaje de periódico otorgado con la Madre Martha, decidimos adoptar el 16 de febrero.

El sacerdote subrayó que, para eso, se requiere mayor apoyo de los vecinos, sin importar su preferencia política, “ya que la intención sólo es ayudar a los necesitados”

-En el plan para sacar adelante el comedor se incluye integrar siete grupos de voluntarios, a cada uno de los cuales correspondería proporcionar los alimentos un día a la semana –afirmó.

Asimismo, precisó que la mayoría de los beneficiados son ancianos, viudas o personas que no tienen a nadie que vele por ellas.

-para reunirlos se contó con el apoyo de coordinadores de los 14 sectores católicos, que se dieron a la tarea de recorrer esas zonas y encontrar a las personas más necesitadas –señalo.

El trabajo del comedor se coordina con las Damas Voluntarias de San Vicente de Paúl. Por su parte, la R. M. María Teresa Monforte Madrea comentó que, “por fortuna, los vecinos de la comunidad están respondiendo a nuestro llamado a apoyar a los necesitados y están cooperando”. También precisó que hay varios grupos comprometidos a aportar recursos, López Alonzo, Ariel Alcocer Calderón, Celia Estrada Maldonado y Celia Carrillo Martín.

El principal reglamento del comedor era precisamente que no se requería algún dato en específico para brindar comida. El grupo de bienhechores, como son nombrados, se encargaban no sólo del perfil económico sino también de la mano de obra, es decir, preparación de los alimentos, restauración de la infraestructura y limpieza, una vez concluido el servicio. La característica distintiva en 1996, fue la cuestión de los alimentos, los grupos, no estaban divididos por secciones, cada uno tenía la obligación de cocinar mediante un “contrato de palabra”, ya que no se tenía, actividades fijas para los bienhechores y el compromiso tenía una connotación moral y ética dentro de la ideología religiosa a fin, la religión católica. La misión de estos grupos era cocinar en casa los alimentos y llevarlos al comedor para ser servido. La comida, a rasgos generales, sencilla,

como huevo con chaya, espagueti, sopa de coditos, entre otros. Cabe mencionar que en ese año no se tenía un recetario o programación de las comidas que se tenían que preparar.

Por otra parte, los miembros líderes del comedor se encargaban de encontrar patrocinadores, el dinero recaudado se emplearía en distintos ámbitos que podríamos distinguir en los siguientes rubros: alimento, higiene y manutención de la infraestructura. Los principales miembros en 1996 eran: Magdalena López Alonso, Ariel Alcocer Calderón, Celia Estrada Maldonado, Celia Carrillo Martín, Alberto Ché Amayo. Irene Pech, Pablo Esquivel, Osvaldo Cabrera y Alberto Briceño Pasos. Los anteriores formaban parte de las distintas denominaciones de la iglesia y a su vez, estos, formarían sectores que más adelante se visualizaría de manera más ordenada.

La parroquia no tiene registrado información sobre la división de grupos y líderes, mucho menos de las actividades que se desarrollaron durante los años 1996-1997. Es hasta 1998, cuando se registró en una hoja tamaño carta, a los integrantes de la sociedad de San Vicente de Paul. El nombre del párroco Fabio Martínez figuro como el director de la asociación, Teresa Monforte Madera como asesora, Celia Tec; presidenta, Guadalupe Balam Romero; secretaria y Noemí Cruz Pérez como la tesorera, otros integrantes que conformaron el grupo fueron: Teresa Castillo, Anastacia Cab, Aida Tziu, Socorro May, Remigia Itza, Esther Chi, Gregoria Sabido, Apolinar Colli, Paula Lidia Esquivel, Teresa Uluac, Irene Pech Pérez y Gonzalo M. Can Vazquez. La asociación San Vicente de Paul juega un rol interesante dentro de las actividades del comedor, representa al grupo más grande y antiguo de las asociaciones de la parroquia. Es conveniente especificar que este grupo es interno de la iglesia pero externo del comedor. Sus miembros, se integran al servicio pero a la vez tienen actividades extras como la recaudación de alimentos y dinero exclusivo para su propia gente. Cada año, el grupo realiza eventos en honor a San Vicente de Paul (Santo de los vagabundos) para la recaudación de dinero mediante el kilómetro de la moneda, así mismo, invitan a los habitantes a donar alimentos no perecederos como frijol, arroz, azúcar, enlatados, etc. Lo recaudado se reparte entre las familias más pobres de la región. Esto es una práctica que se viene realizando, inclusive, antes del inicio del comedor hasta la actualidad.

Durante 1998-1999, el comedor tuvo conflictos administrativos entre sus integrantes. El modelo de trabajo cambió, el párroco Fabio Martínez fue trasladado a Michoacán quedando en su lugar el párroco Melchor Rey Trejo Alvarado y como coordinadora del comedor a la R.M. Sabina Tah Esquivel, se decidió hacer división de grupos teniendo como presidente al bienhechor principal, quienes a su vez serían liderados por las monjas Hijas de la Madre Santísima Luz. El comedor fue cambiado de sede, ubicándolo en uno de los salones del centro parroquial. Para ese entonces, el padre Melchor y Alberto Pasos lograron contactar con el Banco de Alimentos de Mérida, esta maniobra les sirvió para conseguir víveres extras en la cocina del comedor. Asimismo, las ventas antojitos y artesanías hechas por los mismo miembros del grupo ayudaban a solventar los gastos extras que se propiciaban.

En 1999, los principales bienhechores del lugar eran: Bernarda Méndez de Quintal, Elsy Vázquez. Carlos Moguel Sánchez, Ariel Alcocer Calderón, Alberto Chuc Amaya, Rosa Cardoz Benítez, Rafael Sabido, Felipe Espinosa Brito, Miriam Sánchez Dzul, Alberto Briceño Pasos y Leticia García de Briceño. Tras el cuarto aniversario del comedor en el 2000, el párroco y la coordinadora del comedor decidieron agregar un día más al servicio alimenticio, añadiendo el día martes, dictando tres días a la semana de alimento: martes, jueves y domingo. Para ese entonces entre los bienhechores se encontraban: Carlos Moguel Sánchez, Celia Carrillo, Felipe Espinosa Brito, Miriam Sánchez Dzul, Alberto Briceño Pasos, Alberto Chuc Amaya, Gloria Corbalá, Jorge Calderón, Ariel Alcocer Calderón, Irene Pech Pérez, Elsy Vazquez, David Lara y Rosario Vera.

Como se puede observar los grupos fueron cambiando año tras año, así, hasta desintegrarse, principalmente por el descontento de los miembros hacia la toma de decisiones. No había una base clara para la preparación, días específicos y grupos. Otra cuestión, fue el desinterés de ciertos miembros, ya no asistían a cocinar o llevar la comida por lo que enviaban el dinero y se encargaban de que las madres cocinaran, alejándose del objetivo principal. Sin olvidar, también, el incesante flujo de coordinadoras que eran cambiadas debido a las estancias temporales de las madres, como es de imaginar, existieron diferencias entre los bienhechores y las madres por lo que el desarrollo del comedor tuvo

altas y bajas. No es extraño que la población tenga presente las etapas de prosperidad en el comedor, recordando a los personajes principales y olvidando aquellas épocas escasas de recursos. Todas estas acciones, sentarían las normas actuales en la organización del comedor.

Actualmente, existen varias inconsistencias en cuanto a la organización del comedor, la temática de éste, se rige bajo el objetivo de brindar alimento a los grupos marginados del pueblo, entre los que destacan, ancianos y adultos en situación de pobreza extrema, no se excluye a las familias enteras, en donde la cabeza familiar no tiene trabajo estable para sostener los servicios básicos de los miembros. Más tarde, los grupos de ayuda irían reformándose junto al grupo selecto de personalidades del pueblo y el grupo de vicentinas de la iglesia Nuestra Señora de la Asunción; quienes decidieron abrir las puertas del comedor con un itinerario de dos días a la semana: jueves y domingo. Estableciendo el horario de 10:00 am a 12: 00 pm.

El favoritismo o inclinación hacia el grupo de ancianos se debe en gran medida por la alta población de adultos mayores en el pueblo. Particularmente en esta región de Yucatán, se observa un alto índice de ancianos del género masculino y son precisamente estos los que acuden más al comedor Virgen de la Estrella. Durante las primeras actividades del comedor, considerando el rango de 1996- 1999, los ancianos tenían prioridad para la casa, en ocasiones, como anécdotas personales, muy contadas entre los ancianos, son las del servicio de comida. Los ancianos suelen referirse a estas épocas como las más prosperas destacando que la comida a pesar de su sencillez (hablando de comidas rápidas como huevo con chaya, caldos, arroz, etc.), se les podía servir hasta dos porciones. Además, que ciertos benefactores llevaban alimentos “especiales” refiriéndose a comidas típicas de la región que sólo son guisadas en eventos especiales, como fiestas familiares. Entre las comidas que recuerdan están; el queso relleno, mondongo, pipian, chocolomo, chiles rellenos, etc.

Otro aspecto de interés, es la cantidad de ancianos que podía reunir el comedor, durante la inauguración llegaron 80 ancianos en total y que a pesar de sus variables no disminuía de los 50 ancianos. Se tenían dos mesas para poder recibir a la población. La población que

iba por comida no era tanta, incluso no se tiene datos al respecto y ninguno de los ancianos o la líder del comedor tiene información exacta. Por otra parte, el acto festivo del aniversario, día de muertos y navidad, representaba importancia tanto para los ancianos como para los líderes, un dato curioso es que no se tiene del todo claro la fecha de inauguración del comedor, aunque se ha optado por el 15 de febrero, los 4 aniversarios festejados en el sitio han sido en fechas distintas; 13, 14, 15 y 16 de febrero. Durante las fechas anteriores, la festividad en cuestión era “día especial” en el comedor. La comida no era la típica, incluía pastel y antojitos. No era servido, la ya clásica agua de naranja artificial, si no, bebidas embotelladas, en especial, la ya tradicional Coca Cola muy valorada entre la población petuleña.

Entre otras cosas, cabe señalar que el comedor no sólo fungía como abastecedor de alimentos –sí, pudiéramos nombrarlo de esa forma- en la mayoría de las ocasiones los patrocinadores de los benefactores otorgaban a la casa accesorios personales, como ropa y zapatos. Se tiene memoria colectiva, que en especial, se rumora entre los ancianos durante este rango de tiempo, de un patrocinador originario de Cancún, enviando zapatos para los ancianos, estos fueron entregados al párroco de la iglesia, algunos ancianos dicen haber visto la caja con ropa y zapatos para todos ellos – ya que previamente se les registro en una hoja para tener acceso al número del calzado- sin embargo, la ayuda nunca fue recibida, quedando con la interrogante ¿Qué habrá sucedido con los artículos? Si bien, la institución no tenía como objetivo el solventar la vestimenta de los ancianos, poseía un pequeño banco de artículos varios para poder ser otorgados a la población (porque también tienen memoria los que fueron beneficiados) así como alimento extra como pan, leche en polvo, huevo en ocasiones y enlatados.

Lo anterior, represento la etapa de prosperidad del comedor, como una institución que iniciaba en los andares filantrópicos, como se mencionó, al ser un espacio nuevo que vivía y sigue solventándose de remesas privadas como el dinero de cierta población en particular, detallándolos como la clase media y clase alta del pueblo, tuvo desordenes en la organización por el repentino desinterés que se dio entre los patrocinadores. Durante 1997, se tuvo una participación de orden gubernamental por parte de la esposa del presidente

municipal. Ésta, era encargada del DIF municipal del pueblo y al enterarse de la existencia del comedor otorgaba mensualmente \$1000 a la institución. Sería la única ocasión en la que una autoridad se involucraría en los gastos económicos del comedor. Debido a la exigencia del objetivo, de cocinar en casa y llevar la comida al lugar, muchos de los bienhechores prefieren enviar el dinero a la madre en turno para que ella se encargara de la alimentación. Estas conductas propiciarían lo que hoy se refleja en la organización del comedor, desarrollando una estructura disímil con la primera, con distintos objetivos, normas más estrictas y requisitos previos para obtener los alimentos, en el caso de la población que va por comida. De igual forma, se logró dar importancia tanto a la población adulta como a los núcleos familiares con necesidades primarias. A continuación nos adentraremos a la organización actual del comedor, enfatizando los puntos anteriores

3.2.- Descripción física del comedor

El espacio territorial del comedor se encuentra ubicado en las instalaciones del centro parroquial, con vista sobre la calle 28 entre 31 y 32, en la población de Peto, Yucatán. La edificación tiene dos niveles, abarcando gran parte de la calle 28, iniciando con una casa particular; sobre la 31, y concluyendo con un bar que limitan su extensión sobre la calle 32. De estilo colonial español, las paredes están cubiertas con pintura roja y detalles en color blanco que realzan las ventanas y puertas. El estado físico del sitio es deplorable, claro está, que, se debe al paso del tiempo y la antigüedad de la construcción, asimismo, la falta de restauración o mano de obra de la población han propiciado su deterioro. Esta edificación, funge como departamento de las Hijas de la Madre Santísima de la Luz, líderes directas del comedor. También, dicho espacio, representa la vivienda de las madres, monjas y principiantes que postulan a los niveles anteriores. Está formado por diferentes recamaras, incluyendo una habitación especial para el párroco. Los cuartos de la planta baja son exclusivamente para una tienda de artículos y el comedor. En el cuarto de ventas, se pueden observar artículos referentes a la religión, sin embargo, en fechas recientes se ha trasladado a las instalaciones centrales del área parroquial. Cabe mencionar, que tanto el comedor como la tienda no están juntos, separándolos tres recamaras donde habita la madre líder. Los dos cuartos finales de la edificación pertenecen al comedor, con una extensión

que varía de acuerdo al cuarto a describir. Sólo el cuarto de la cocina tiene ventilación por dos pequeñas ventanas que permiten la circulación del aire.

El comedor tiene dos recamaras, ambas con dos entradas principales que también sirven de salida. El primer cuarto es la cocina y la segunda es propiamente el área del comedor. La primera, con una extensión de, 5 m de largo y 4 m de ancho, tiene como función, la preparación de los alimentos. Cuenta con una zona principal donde se encuentran dos mesas, una para acomodar los platos de comida que se sirve a los ancianos; la otra mesa, es donde se realiza la preparación de la bebida y donde las personas que van por comida colocan sus recipientes en espera del servicio. Ambas mesas se encuentran distanciadas, se opta, por centrar una para agilizar el acomodamiento de los platos. La segunda, por lo general, se ubica, pegada a la pared izquierda, en dirección a la entrada del área del comedor. Al entrar al área de la cocina se observa una estufa de hierro que no es utilizada ya por las cocineras pero si por la gente que llega, con el objetivo de colocar sus recipientes. Regresando a la entrada del comedor, tenemos, a mano derecha, tras la puerta, la estufa de hierro donde se preparan los alimentos. La estufa tiene tres quemadores, marcados en color morado. Arriba, hay dos clavos colocados en la pared para colocar las ollas principales, donde se cocinan los alimentos.

Este espacio céntrico de la cocina se divide en otra sección, la separación física se debe a la construcción de un pilar, que enfatiza la sección de limpieza. Ahí, encontramos el lavabo, los recipientes y utensilios de la cocina, artículos de limpieza, dos anaqueles donde también encontraremos platos, vasos, ollas, botellas de plástico, entre otros. En el pilar de esta sección, son colocadas bolsas con agua¹⁶, y entro punto, las llaves del comedor. De igual forma, existen dos pequeños cuartos más, en dirección al lavabo. En este espacio, se encuentra el refrigerador, una llave donde se extrae agua potable y arriba se ha colocado una grabadora donde se sintoniza la radio. En el sitio, están colocados la escoba, cubetas, recipientes, etc. A la derecha, está la bodega, el lugar está repleto de cajas, anaqueles y

¹⁶Se sabe que en los pueblos mayas existen muchos mitos sobre cómo mantener una concina libre de insectos, el más conocido es la técnica para espantar moscas denominado “espantamoscas”, que en realidad es una bolsa de nylon llena de agua que se cuelga en cualquier área que se considere, según los mayas, cuando las moscas se ven reflejadas en el agua se alejan del lugar

bolsas que contiene en su mayoría accesorios de eventos festivos. Probablemente, este espacio era utilizado como baño o pretendía ser cuarto de baño, debido a que podemos encontrar un escusado, este no se utiliza de ninguna forma.

En las paredes de la cocina, no se encuentra más que el horario de servicio, un escrito en papel bond cuadriculado, que dice lo siguiente:

HORARIO
8:00 AM- Abrir el comedor. 11:30 AM- Servir a los que comen en el comedor. 12:00 AM - Servir para los que llevan.
Atentamente: Las responsables.

Cuadro 11: Elaboración propia con información recabada en trabajo de campo

Por otra parte, el papel de la cocina, sirve como recepción, promoviendo el estado de reciprocidad entre el beneficiado y las cocineras, debido a que las personas que van en busca de comida no tienen un espacio delimitado de espera, es decir, la calle representa dicho espacio pero debido a las condiciones climáticas de la región, esperar bajo el sol, resulta incómodo y hasta cierto punto desconsiderado, por lo que la gente opta por entrar a la cocina y esperar dentro. Cabe mencionar, que no muchas de las cocineras permiten esta interrupción, así que la gente observa quien les permite entrar propiciando el favoritismo entre los grupos de cocina. La cocina, bien podríamos relacionarla exclusivamente para las personas que van por alimento ya; que, los ancianos están en el comedor todo el tiempo.

Ahora bien, la unión de la cocina con el comedor se debe a un acceso directo que se encuentra iniciando la pared izquierda. El comedor, mide aproximadamente 4 m de ancho y 6m de largo. La puerta principal de madera cubre la mayor parte de su extensión. Al entrar lo primero que se observa es un arco con la frase de bienvenida, fijando la vista a los

accesorios que adornan las paredes y un retrato del santo patrono de la región, la virgen de la estrella. Los adornos tienen temáticas navideñas en su mayoría. Seguidamente, se observa una mesa larga, abarcando 4 m del comedor, tapizado de un cubre mesas rojo con toques frutales. A un costado de parte izquierda de la puerta está un lavamanos, y, en el colocado un recipiente de plástico con detergente para ropa y una fibra.

Al entrar al sitio, podemos observar que la mesa está conformada por mesas más pequeñas que al ser unidas forman la extensión del objeto. Tanto la pared izquierda como derecha, tienen diversos adornos. En la pared derecha del comedor hay un altar de la virgen de Guadalupe, también se puede encontrar un retrato de la última cena, y el retrato de San Vicente de Paul; santo de los mendigos, así como uno de la virgen de Guadalupe y un cuadro de Jesús con una oración plasmada. A la izquierda, podremos encontrar varios carteles de navidad con personajes propios de la festividad; hombre de nieve, Santa Claus, coronas, etc. En este pasillo, creado entre la mesa y la pared, están dos bancas donde las personas esperan la comida. Al seguir caminando, observaremos las sillas de metal ensimismadas, ya sea en el piso o en un costado del lugar. La pared del fondo tiene estampado un logo a base de pintura, dentro del logo, del lado derecho, se encuentra plasmados 3 panes y del lado izquierdo dos peces como representación de la historia bíblica de la alimentación de la gente en el desierto con tres panes y dos peces. En los bordes del logo está escrito en color rojo “Cristo en la persona de los pobres” y en la parte de arriba se encuentra dibujado una cinta, con el título “Comedor Nuestra Señora de la Estrella”. Entre el logo de la cinta y el logo anterior hay una estrella plasmada en color azul. A un lado, está hay un nicho con la imagen en grande de la virgen de Guadalupe, un cuadro de San Vicente de Paul y uno más con la imagen del sacerdote Thomas Gowing, adscrito a la organización de Maryknoll. Este nicho, está repleto de flores artificiales.

El espacio del comedor, en realidad, no tiene mayor descripción, es un cuarto más grande que la cocina debido al tamaño de la mesa. Además de ser el punto donde se llevan a cabo las oraciones realizadas en fechas recientes para la repartición de alimentos. En este lugar convergen todos los beneficiados de la casa. Este punto resulta el más activo, los ancianos llegan desde muy temprana hora, iniciando el movimiento a partir de las 9:00 a.m.

3.3.-Organización y funcionamiento.

Desde el año 2010 hasta 2013, el comedor mantuvo una línea paralela hacia los requisitos y normas con ciertos cambios en los grupos de cocina. Durante el 2010, no se emplearon grupos de cocina y el recetario no tuvo mayor importancia. La cocina estaba a cargo de la madre Claudia y una mujer, conocida en el pueblo como “doña Juanita¹⁷”, perteneciente al grupo San Vicente de Paul. La condición económica del comedor seguía dependiendo de los aportes económicos que los bienhechores aportaban, benefactores todavía activos. Uno de los benefactores, que continuo activo es Alberto Briceño Pasos.

Desde inicios del 2011, el comedor tomaría otro rumbo, dado que la organización tendría una estructura coherente en las actividades que se realizarían. Se optó por incitar a los grupos pertenecientes a las distintas órdenes de la parroquia a formar grupos de ayuda, el apoyo de los coordinadores de los 14 sectores católicos fue visitar personalmente a las personas que constantemente acudían al comedor para comprobar la honestidad del beneficiado. También, se desarrolló el itinerario de las actividades, es decir, las fechas de cocina de cada equipo y sesiones de discusión con la madre encargada. Este plan de trabajo se respetaría hasta el año 2012 y principios del 2013.

A mediados del mes de Septiembre del 2013, en calidad de estudiantes, nos introdujimos a las actividades del comedor, durante el servicio filantrópico que realizan los días jueves, sábado y domingo. Durante los meses de septiembre a octubre, la líder del comedor – Perteneciente a las HSMDL¹⁸- era la Madre Martha¹⁹, originaria de Campeche, está ya tenía un año sirviendo para el comedor. Durante su estancia, el comedor era atendido por el grupo Legión de María. Se le pedía a los miembros de otros grupos, ayuda en la limpieza y las compras pero eran las mujeres de este grupo las encargadas. Los días de la cocina la madre se encargaba de realizar las compras. Al llegar el grupo correspondiente, supervisaba

¹⁷No se tiene muchos datos sobre esta mujer, debido, principalmente a los problemas suscitados durante sus labores en la cocina, muchos de los ancianos se refieren a ella como no “amigable”.

¹⁸ Hijas de la Madre Santísima de la Luz

¹⁹Se ha omitido el apellido de la líder debido a que no se consiguió la aprobación.

la preparación de los alimentos. Cabe mencionar que en la cocina se tiene un papel bond cuadriculado pegado a la pared con los horarios establecidos en el comedor. Los equipos deben estar en el sitio a la 8:00 am para abrir el local. A las 11:30 se sirven los alimentos para los ancianos y a las 12:30 para las personas que van por comida. Inmediatamente concluido el servicio, se toma entre media y una hora para la limpieza tanto de la cocina como del comedor.

Es evidente, que los horarios establecidos pueden variar sobre todo por el cumplimiento responsable de los equipos, durante el liderazgo de la madre, el comedor tuvo una actividad disfuncional, siendo un factor, la falta de información entre los equipos, que derivaban en la confusión del cronograma, problemas personales de las cocineras, etc. La madre Martha incitaba a las mujeres a no dejar la cocina, incluso pedía apoyo a las mujeres de otros equipos que eventualmente respondían a la súplica. La religiosa estaba presente de inicio a fin, participaba en la preparación y limpieza. Un mes después, la madre Martha sería enviada a trabajar con las comisarias del pueblo para servicio comunitario. El primer sábado del mes de Octubre, entraría otra encargada que cambiara nuevamente la estructura del comedor. La madre Claudia originaria de Mérida, a su ingreso al comedor reorganizó a los grupos. Se establecieron fechas fijas para cada una de las legiones y sus sectores. Asimismo, se estableció el tipo de alimentos que serían preparados, a excepción del día correspondiente Alberto Pasos Briceño²⁰. Se desarrolló una mecánica a la hora de repartir la comida, se prepararon 30 fichas de materiales diversos como cartón, papel, cartulina, etc. Y repartición de estas, consistía en darle una sola ficha, que, equivaldría a las porciones que necesitara la persona, es decir, la persona podría pedir hasta 3 comidas con diferentes porciones con tan sólo una ficha. Este mecanismo provocó varios problemas entre las cocineras, ya que, al no tener un límite de porciones definido, la comida se terminaba antes de lo establecido quedando otras personas sin oportunidad de ración.

²⁰ Es necesario explicar el por qué Alberto Pasos queda excluido de este itinerario, los grupos por defecto son simple mano de obra, no existe aportación económica por parte de ellos. Alberto Pasos es benefactor de la casa y patrocina cada segundo mes la comida, se le asigna un grupo de ayuda pero el gasto total corre por su cuenta.

En el caso de los ancianos, la comida como se ha escrito anteriormente, sólo se sirve una vez, acompañándola con bebida y tortilla. Esto, siempre se realiza antes de la repartición para las personas que llevan comida a casa. Los días jueves, sábado y domingo, varían en la presencia de los ancianos, no hay un número específico de cuántos asisten, sin embargo existe un rango que no suele variar mucho que, es entre 20 y 22 ancianos, en ocasiones especiales, entre las que destaca el segundo sábado de cada mes, día de Alberto Pasos, se logra la visita de hasta 30 ancianos debido a que el platillo que se cocina es el mondongo, uno de los favoritos de la población.

Quizás el conflicto se desarrolla realmente entre las personas que van por comida. No hay un límite de personas a las que se les proporcione la comida, es verdad que la repartición de fichas limita la cantidad de pobladores, pero, en un día promedio las fichas suelen acabarse en la primera hora después de abierta la cocina. En otras palabras si hay un total de 40 personas que van por comida, a pesar que la cantidad total de fichas de 30, se les proporcionara comida a las 40, siempre y cuando quede comida y el equipo considere necesario dárselos. El criterio que se maneja es el siguiente, a las 10 personas, se les pide esperar, mientras se les reparte a las que si alcanzaron ficha, al concluir con estas prosiguen con las que no. Lo anterior, también creaba disgustos entre las cocineras, debido a la percepción subjetiva de éstas al analizar quien necesitaba o no el alimento. En aisladas ocasiones, sobre todo en un grupo en específico, la mujer a cargo de la repartición de la comida²¹ ha preferido servir a las personas que ella considera viven en estado precario y necesitan el alimento. El problema de mayor importancia debería fijarse en este aspecto, es decir, no hay forma de saber si realmente el sujeto que va por alimento vive en un estado de necesidad total, si es o no un pobre verdadero, o, un pobre falso. Anteriormente, como se mencionó durante 1996 hasta 1998 se realizaba un censo entre las legiones, estas se encargaban de averiguar la condición de los individuos que asistían al comedor dándoles

²¹Dentro del grupo, sobre en aquellos cuya organización es buena, se dividen las actividades entre quienes realizan las compras de comida, quien preparaba la bebida (que en este caso es una mujer externa al grupo y que participa con todos) , quien realiza la limpieza, quien reparte las fichas y la repartición de alimento para los ancianos y otra para las personas que van por comida. Por lo general dos reparten comida a los ancianos, una acomoda los platos, otra sirve y otra toma las fichas. Esto variable, de acuerdo al número de integrantes que asisten, **en promedio son de 5 a 7.**

prioridad a la hora de repartir el alimento. En el 2012-2013 no se realizó algún tipo de censo por lo que se hizo complicado conocer el estado de los individuos.

Más adelante la madre, se daría cuenta de la situación optando por otras medidas. Estos requisitos suelen variar de acuerdo al criterio del grupo, por ejemplo, en ciertos sectores las mujeres no dan más que 3 porciones de comida para que ésta alcanzara, mientras que otras dialogan y negocian con las personas las porciones, sobre todo con aquellas que piden arriba de 6 porciones. Para las mujeres la repartición de la comida resulta inexacta teniendo en cuenta que la preparación de alimentos se distribuye en dos cacerolas de igual tamaño, al menos la mitad de una olla, es específico para los ancianos, a estos se les sirve un plato de tamaño promedio y sólo una vez, no se puede repetir el alimento, a menos, que el grupo lo considere necesario. Estos desfases en la organización provocaban conflictos entre las cocineras y la madre, muchos grupos hacían caso omiso a los requerimientos que se habían estipulado mientras que otras los acatan. Otro punto que lleva a los grupos al conflicto es la limpieza. Después de concluida la comida, se le pide a las mujeres lavar los recipientes utilizados por los ancianos; platos, vasos y cucharas. Inmediatamente, barren el área de la cocina y el comedor para poder limpiar el piso, ya sea lavándolo o trapeándolo. Tendrán que organizar la basura y llevarla al depósito de la parroquia o a sus casas. Ciertos grupos no cumplen con lo anterior lo que conlleva, a las quejas con la superiora, quien lo informa en los días de reunión grupal. Este día varía de acuerdo al sector evangélico.

Debido al notorio descontento y desfase en la repartición de ficha, se designó, otro sistema de trabajo que sería adoptado en octubre del 2012 hasta enero del 2013. El plan de trabajo consistía en las siguientes normas:

1. De 8:30 a 9:00 am se abriría el comedor, la madre sería la encargada directa de abrir las puertas y sólo ella tendría derecho a la llave.
2. Tras haber llegado el equipo, se dividirían las actividades de cocina y compras.

3. Durante este proceso se comenzarían a repartir las fichas. Quien tuviera ficha tendría derecho a la comida, quien no, esperaría hasta el final.
4. La madre supervisaría la comida, realizaría entre una o dos visitas a la cocineras. El tiempo de la cocina iniciaba desde la llegada del grupo, concluyendo aproximadamente de 11:00 am a 11: 30 pm.
5. A partir de las 10:30 am o 11:00 am, la madre convocaría a una reunión entre los ancianos y las personas que lograron obtener ficha para realizar lo que ella llamo “platica”. Que, en realidad se trataba de un sermón breve de 15 a 20 minutos máximo. Quien no escuchara el sermón no tendría derecho a la comida incluso si tenía ficha.
6. Los ancianos que asistían a comer no podían llevar comida a casa, esto, se suscitó tras darse cuenta la religiosa que, uno de los hombres comía en el sitio y llevaba una porción a casa.
7. La repartición de la comida sería realizada al mismo tiempo que la repartición de porciones.
8. La espera de la comida, en el caso de las personas que van por las porciones, fue en un principio en la calle. La madre pedía formar una fila a las afueras del comedor y que ahí esperaran tras ser llamados ficha por ficha. Más tarde, pasarían al comedor.
9. Después de finalizada la repartición de ambos grupos, la madre se retiraría y las mujeres se encargarían de hacer la limpieza; lavar los recipientes, el piso y recoger la basura.
10. Finalmente, terminada la jornada de 12:30 a 1:00 pm, la madre cerraría el lugar.

Los puntos anteriores, establecidos por la líder religiosa, no sólo crearon diferencias ideológicas entre las cocineras, sino también, influyeron en las personas y ancianos que asistían puntualmente cada jueves, sábado y domingo al comedor. Los puntos 3, 5, 6 y 8 representaban una dificultad en la población. Primeramente, con la repartición de las fichas, al ser treinta no se les podía otorgar a todos lo que fuesen por comida, la ficha también era destinada a sólo un servicio de comida que ya no podía superar las 8 porciones. Para obtener una ficha era necesario acudir desde temprana hora, alrededor de las 9:00 am. La ficha, era sinónimo de responsabilidad en el individuo, semejante a un horario de trabajo, donde el individuo tenía la obligación de asistir a un horario determinado, dar razón a su jefe, e involucrarse en las actividades laborales, en el caso de los individuos la actividad laboral es reflejada en la espera del sermón, si el sujeto faltaba al trabajo no tendría ganancia, es decir, no podía gozar de alimento.

Igualmente, se observó discriminación, de acuerdo a los ancianos y a la población beneficiada, debido a que la madre no me permitía la entrada a la cocina, se tenía que esperar afuera, entendiendo las condiciones climáticas de la región, el calor hacia la espera difícil e incluso agotadora por lo que muchos preferían irse y dar la ficha por perdida. La situación cambiaría cuando la madre optara por permitir el paso al comedor de ancianos, se propuso acomodar algunas bancas en el pasillo para que las personas esperaran la plática y la comida. Esto provocaba un desorden a la hora de servir a los ancianos, ya que, al estar la gente ahí no había espacio suficiente para transitar el área. Retomando lo anterior, en el punto 6, hubo gran debate entre las cocineras, no muchas acataron la orden de no dar alimento extra a los ancianos que comían en el sitio. Un caso en especial, fue un hombre que acudía solo, y al finalizar su alimento pedía a las mujeres una porción para su esposa. Algunos grupos le negaban la comida, incluso llamaban a la madre para que reprendiera al anciano. Otros, cuando la madre se retiraba, pedían al señor esperar, separando una ración para el hombre.

Un aspecto interesante en el comedor fue la economía, en varias ocasiones no se lograba obtener el dinero suficiente para los alimentos, en ocasiones las mujeres colaboraban. La madre comentaba que los patrocinadores ya eran muy pocos y el dinero que se obtenía era

por la venta de antojitos y artículos a las afueras de la parroquia una vez concluida la misa. En una ocasión sólo se dio huevo crudo con calabazas a las personas que iban por comida para que ellos mismos cocinaran en sus casas y les sirvieron a los ancianos huevo duro con salsa de tomate. Las quejas de la población comenzaban a tener eco entre el servicio de la madre. En gran parte por los conflictos propiciados entre la madre y ciertos individuos. El comedor bajo el nivel de asistencia, donde un mes antes acudían hasta 22 ancianos ahora sólo ingresaba 15. Donde había un grupo de 32 personas esperando comida sólo llegaban 20. Durante los últimos días de servicio de la madre no se lograba repartir toda la comida, dejándola para la siguiente sesión de otro grupo, originando, nuevamente conflictos éticos sobre el servicio que prestaban a los ancianos.

En varias ocasiones se suscitaron problemas entre la madre, miembros del comedor y las personas beneficiadas con alimentos. Las cocineras no se quejaban del todo, es decir, las quejas eran rumores entre ellas que no llegaban a oídos de la madre, pero, en cuanto a la población anciana y las personas que van por comida, las quejas eran directas. Los ancianos externaron las quejas por la comida, no estaban de acuerdo con el servicio y que solo se les sirviera una sola vez, así como el horario del sermón. La mayoría de ellos, con una edad avanzada, no podían realizar las actividades; la madre suele en estas pláticas pedirle a los ancianos que se pongan de pie, para realizar movimientos como giros, agacharse, etc. Algunos omiten las instrucciones, lo que generaba un castigo para el anciano. No siempre se hacía cumplir el castigo, que consistía en no brindarle alimento. Entonces, al generarse dicha situación los ancianos optaban por no acudir a las pláticas y regresar después o simplemente retirarse cuando iniciaran estas, lo mismo sucedía con la segunda población beneficiada, las quejas resultaban similares pero con otra variante, las porciones de comida.

Es verdad que el servicio de la madre Claudia logro una organización visible, es decir, con objetivos claros, aunque ciertamente desfavorecidos por el cumplimiento desigual de las partes encargadas del funcionamiento del comedor.

Tras la primera imagen del comedor, es necesario hablar de las mujeres encargadas del comedor, es decir, las cocineras. Como se mencionó anteriormente, tras el ejercicio

realizado por la madre Claudia, se logró establecer un cronograma de actividades, distribuyendo días y la lista de comidas que debían ser preparadas.

En el siguiente cuadro corresponde a los integrantes y distribución de los equipos durante los meses de octubre-diciembre del 2013.

Itinerario:	Grupo:	Integrantes:
Primer jueves	San Vicente de Paul 1	Juanita, Landy, Antonia y Asunción.
Primer sábado	Legión de María 1	Demesia, Manuela, Amelia, Gabina, Esperanza, Aurora y Aselia.
Primer domingo	Pastoral de Jesús 1	Manuelita, Elsy, Marcela y Marta.
Segundo jueves	San Vicente de Paul 2	Angélica Sabido/ Guadalupe Balam, Gregoria Sabido, Gregoria Canche y Cristina Euan.
Segundo sábado	Alberto Briceño Pasos	Mirna, Celia, Gilda y Socorro
Segundo domingo	Pastoral de Jesús 2	Manuela, Lucy, Humberta, María Luisa y Nancy.
Tercer jueves	Convivencia de mujeres	Rosy, Magdalena, Teófila y Victoria.
Tercer sábado	Legión de María 3	Donata y María.
Tercer domingo	Legión de María 4	Elsy, Lola, Francisca, Josefina y Clementina
Cuarto jueves	Convivencia 2	Magdalena, Abigail, Gabriela y Conchi.
Cuarto sábado	Convivencia 3	Regina Itzá Rodríguez, Oliva, Lucia, Elogia, Eduarda Yah, Andrea Ake Caamal y Francisca.
Cuarto domingo	Legión de María 5	Nory, Guadalupe, Lorenza, Nicolasa, Ady Martínez y Faustina.

Cuadro 12: Elaboración propia basado en los apuntes del diario de campo sobre los grupos de cocina

Este cuadro agilizo la organización entre las mujeres de la cocina. Las integrantes de mayor presencia son las vicentinas, pertenecientes al grupo San Vicente de Paul. Por otra parte, en el sustento económico, es decir, la realización de las comidas y el gasto que se generaba corría a cargo de los benefactores. Las mujeres no tenían información sobre quienes eran las personas que patrocinaban los gastos, incluso, no conocían a fondo la estructura del comedor, decimos a fondo, refiriéndonos a que no conocían ni a su representante. Este tipo de cuestiones reflejaban un serio problema de información entre los grupos. Claramente también se debía al tiempo que llevaban en el servicio. Otro punto, es la presencia de la presidenta del grupo. Cada grupo tiene un líder pero durante los servicios sólo dos grupos tuvieron la presencia de su líder. En la mayoría, la representante elegía un suplente. La suplente quedaba a cargo de todas las actividades, curiosamente, esto no ocasionaba algún disgusto entre ellas.

Las representantes de equipo se caracterizan por un estado social de clase media, con los servicios básicos correspondientes y que aportan parte del consumo de las comidas. A pesar de esto, existe un contraste con el resto del equipo. Las cocineras, tienen características ligadas a la clase baja y/o media. Muchas de estas mujeres son hablantes de lengua maya, así mismo, portan la vestimenta típica, que es el huipil. Cuando se presentan en equipos, las mujeres sólo se comunican en maya, lo que imposibilita cierta información relacionada con la organización. Las madres que han estado bajo el cargo del comedor están capacitadas y no se ha dado caso que no puedan comunicarse con la población en general que también es hablante de la lengua maya.

En cuanto la preparación de la comida, se tiene especificado los alimentos a preparar que son: el chocolomo, frijol con puerco, pollo en variedades: fideos, arroz y verdura. Así, como huevo duro con salsa de tomate y pepita (*Siklip'aak*), chimole de huevo y albóndigas. Y en caso independiente, mondongo por parte de Alberto Briceño Pasos. Por lo general, los alimentos no tienen que ser preparados en orden pero si variar y no repetirse durante los días activos de la semana. La comida se acompaña con los condimentos propios del guiso, ya sea con el tradicional salpicón, cebolla morada y/o chile habanero. Tanto para los

ancianos como para los miembros que van por las porciones de comida, se ofrece la bebida y las tortillas.

A continuación se presenta el cuadro con la lista de alimentos realizadas en el comedor durante la estancia de práctica de campo de septiembre-diciembre del 2012.

Fecha	Nombre del equipo	Integrantes	Menú
Jueves 27 de septiembre	Convivencia de mujeres	Antonia, Asunción y Gabriela. <u>Candelaria Campos</u>	Choco lomo (\$250) Bebida de naranja Caja de Tang (\$18) Tortilla (\$100) <u>Total: \$368</u>
Sábado 29 de septiembre	No llega el equipo: Le correspondería al equipo de “legión de María”, sin embargo hubo labores	Paula, Guadalupe y Ana Medina. <u>Candelaria Campos</u>	Pollo con verduras (\$332) Bebida de naranja Caja de Tang (\$18) Tortillas (\$100) <u>Total: \$450</u>
Domingo 30 de septiembre	Sin labores	Sin labores	Sin labores
Jueves 04 de octubre	San Vicente de Paul	Landy, Asunción, Juanita y Antonia.	Pollo con fideos (\$300)

		<u>Candelaria Campos</u>	Bebida de jamaica Caja de Tang (\$18) Tortillas (\$100) <u>Total: \$ 418</u>
Sábado 6 de octubre	Legión de María	Demesia, Manuela, Amelia, Gabina, Aurora, Esperanza y Aselia <u>Candelaria Campos</u>	Frijol con puerco Bebida de naranja (\$18) Tortilla (\$100)
Domingo 7 de octubre	Pastoral de Jesús	Manuelita, Elsy, Marcela y Marta <u>Candelaria Campos</u>	Caldillo de huevo (\$120) Bebida de mango Caja de Tang (\$18) Tortilla (\$100) <u>Total: \$238</u>
Jueves 11 de octubre	Vicente de Paul	Angélica Sabido, Guadalupe Balam , Gregoria Sabido, Gregoria Canche, Regina y Cristina Euan. <u>Candelaria Campos</u>	Pollo con arroz Bebida de piña Caja de Tang (\$18) Tortillas (\$100)
Sábado 13 de octubre	Alberto Briceño Pasos	Mirna, Celia, Gilda y doña Socorro.	Mondongo (\$682) Bebida de naranja

		<u>Candelaria Campos</u>	Caja de Tang (\$18) Tortillas (\$100) <u>Total: \$800</u>
Domingo 14 de octubre	Centro Pastoral de Jesús	María Luisa, Manuela, Humberta, Eugenia y Nancy. <u>Candelaria Campos</u>	Choco lomo Bebida de naranja Caja de Tang (\$18) Tortillas (\$100)
Jueves 18 de octubre	Convivencia	Teófila, Gabriela, Victoria y Magdalena. <u>Candelaria Campos</u>	Chimole de huevo Bebida de uva Caja de Tang (\$18) Tortillas (\$100)
Sábado 20 de octubre	Sin labores	Sin labores	Sin labores
Domingo 21 de octubre	Nuestra Señora de la Merced	Patricia Bautista, Francisca, Elsy. <u>Candelaria Campos</u>	Frijol con puerco Bebida natural de naranja Tortillas (\$100)
Jueves 25 de octubre	Convivencia	Magdalena, Abigail y Victoria <u>Candelaria Campos</u>	Choco lomo con calabazas Bebida de naranja Caja de Tang (\$18) Tortillas

			(\$100)
Sábado 27 de octubre	Convivencia	Regina Itzá Rodríguez, Oliva, Lucia, Elogia, Eduarda Yah, Andrea Ake Caamal y Francisca. <u>Candelaria Campos</u>	Albóndigas Bebida de naranja Caja de Tang (\$18) Tortillas (\$100)
Domingo 28 de octubre	Legión de María	Nory Guadalupe, Lorenza, Nicolasa, Ady Martínez y Faustina. <u>Candelaria Campos</u>	Puchero (\$350) Bebida de naranja Caja de Tang (\$18) Tortillas (\$100) <u>Total: \$468</u>
Jueves 1 de Noviembre	San Vicente de Paul	Landy y Nadia. <u>Calendaría Campos</u>	Pollo con Verduras Bebida de naranja Caja de Tang (\$18) Tortillas (\$100)
Sábado 10 de noviembre	Alberto Briceño Pasos	Celia, Mirna y Gilda.	Mondongo (\$682) Bebida de naranja

			Caja de tang (\$18) Tortillas (\$100) <u>Total: \$800</u>
Domingo 11 de noviembre	Sin labores	Sin labores	Sin labores
Jueves 15 de noviembre	Convivencia	Rosy, Magdalena y Victoria <u>Candelaria Campos</u>	Huevo duro con salsa de tomate Bebida de naranja Caja de Tang (\$18) Tortillas (\$100)
Sábado 17 de noviembre	Legión de María	Donata y María Cecilia Nal <u>Candelaria Campos</u>	Potaje de lentejas Bebida de naranja Caja de Tang (\$18) Tortillas (\$100)
Domingo 18 de noviembre	Legión de María	Josefina Pérez Castillo Elsy y doña Clementina <u>Candelaria Campos</u>	Pollo con sopa Bebida de naranja Caja de Tang (\$18) Tortillas (\$100)
Sábado 24 de noviembre	Sin grupo	Landy y madre Claudia <u>Candelaria Campos</u>	Caldillo de huevo (\$120) Bebida de naranja

			Tortillas(\$100) <u>Total: \$220</u>
Domingo 25 de noviembre	Sin grupo	Ana Medina y Madre Claudia <u>Candelaria Campos</u>	Repartición de huevos crudos y calabazas.
Jueves 29 de noviembre	Sin labores	Sin labores	Sin labores
Sábado 1 de diciembre	Legión de María	Manuela, Gabina, Aurora, Amelia, Aselia y doña Asunción <u>Candelaria Campos</u>	Albóndigas Bebida de naranja Caja de Tang (\$18) Tortillas(\$100)
Domingo 2 de diciembre	Centro Pastoral de Jesús	Angélica Sabido, Mary, Elsy y Manuela <u>Candelaria Campos</u>	Pollo con arroz y verduras. Bebida de naranja Caja de Tang (\$18) Tortillas (\$100)
Jueves 6 de diciembre	Sin labores	Sin labores	Sin labores
Sábado 8 de diciembre	Alberto Briceño Pasos	Mirna, Celia y doña Mirna <u>Candelaria Campos</u>	Chilaquil (Caldo de res con fideos) (\$570) Bebida de naranja Caja de tang (\$18) Tortillas (\$100) <u>Total: \$688</u>
Domingo	No se presentó el	Norma y la madre Claudia	Caldillo de huevo

9 de diciembre	equipo	<u>Candelaria Campos</u>	(\$120) Bebida de naranja Caja de Tang (\$18) Tortillas (\$100) <u>Total: \$338</u>
----------------	--------	--------------------------	--

Cuadro 13: Elaboración propia basado en los apuntes del diario de campo sobre los grupos de cocina.

En el cuadro anterior se puede observar, el día, el grupo y las integrantes conforman los distintos sectores de la parroquia Virgen de la Asunción, así, como el menú y el gasto económico que representa cada comida. Es necesario; indicar que hay comidas a las cuales no se les agrego el coste, debido en gran parte, por la negativa de los equipos a dar información. La líder grupal es la encargada de llevar la contabilidad del día, la madre al finalizar las labores realiza la suma correspondiente de los gastos para dar por concluido el día. Por otra parte, los días que Alberto Pasos realiza la comida, no se le aporta dinero, ya que él mismo se encarga de encontrar a sus propios bienhechores. Un grupo se le es asignado para ayudarlo en la repartición de alimentos, en este caso, las legionarias de María.

La comida, en especial, el mondongo es la más esperada por la población beneficiada. Alberto Pasos se encarga junto con su esposa de preparar personalmente el mondongo. Esto lo realizan en casa para ser trasladado al comedor, donde será servido. Por lo general, el día que le corresponde; a; Alberto Pasos (como es conocido), los beneficiados suelen llegar desde temprana hora, en estas ocasiones, se puede observar que las porciones que, por lo general varían entre 2 a 5 máximo, alcanzan de entre 4 a 8 porciones. Debido, en gran parte, por la nula negatividad de Alberto Pasos hacia las peticiones de los beneficiados propiciando de igual forma disgustos entre las cocineras, la madre y la población.

Durante el periodo anterior la mayoría de los equipos logró cumplir con las actividades correspondientes a su servicio. La relación entre las cocineras con los ancianos y la población beneficiada se dio a mayor escala de forma estricta, muy pocas mujeres lograban la conexión armónica entre ellas. Una cuestión interesante se debió a la imagen que las

mujeres recibían de los ancianos y la población. Muchas de ellas se quejaban de la población que asistía al comedor por ejemplo, entre la población de ancianos, se observaron casos de personajes que tenían un núcleo familiar, trabajaban pero acudían al comedor en los días en que éste era abierto. Tomando en cuenta, que el contexto social de un pueblo implican la referencia familiar, económica entre ellos mismos. Las mujeres siempre comentaban entre ellas, ubicando siempre a estos personajes como falsos, o en su caso, individuos flojos que no trabajan. Esta situación se daba en mayor escala entre las familias beneficiadas.

Durante el periodo, los ancianos que asistieron al comedor fueron los siguientes:

Nombre	Edad	Sexo	Estado Laboral	Estado Civil	Pertenecientes a un programa externo al comedor
1.-Juan Heredia	75	H	Desempleado	Soltero	70 y más
2.-Francisco Pat	88	H	Desempleado	Soltero	70 y más
3.-Pedro hablo Orozco	90	H	Desempleado	Soltero	70 y más
4.-Filomeno Caamal	87	H	Triciclero	Víudo	70 y más
5.-Pablo Canché	78	H	Desempleado	Soltero	70 y más
6.-Samuel Gonzales	78	H	Desempleado	Soltero	70 y más
7.-Graceliano Cob Castillo	70	H	Desempleado	Soltero	70 y más
8.-Salomon Tah	70	H	Desempleado	Soltero	70 y más
9.-José Guillermo	80	H	Trabajos informales	Soltero	No tiene
10.-Eduardo Ruiz	91	H	Desempleado	Soltero	70 y más
11.-Agustín Cob	68	H	Desempleado	Soltero	70 y más
12.-José Isabel Cohou	78	H	Desempleado	Soltero	70 y más
13.-Emir Canché	82	H	Desempleado	Soltero	70 y más
14.-Valentín Pereda Montero	77	H	Desempleado	Soltero	70 y más
15.-Nicos EscacillaChiqui	78	H	Desempleado	Soltero	70 y más
16.-Estelisnao Castillo	75	H	Desempleado	Soltero	70 y más
17.-Adelfo Hernández	78	H	Desempleado	Soltero	70 y más
18.-Manuel Francisco Medina	65	H	Desempleado	Soltero	70 y más
19.-Jacinto Cahuich	80	H	Desempleado	Soltero	70 y más
20.-Manuel Chel	83	H	Desempleado	Soltero	70 y más

21.-Romel Giovanni Ancona	45	H	Desempleado	Soltero	70 y más
22.-Nicolasa Ojeda	68	H	Desempleado	Casada	70 y más
23.-Brigido Ojeda	75	H	Desempleado	Casado	70 y más
24.-Yodoro Na'al Ya	71	H	Desempleado	Casado	70 y más
25.-Victor Caamal Canul	68	H	Desempleado	Soltero	70 y más
26.-Wilberth Perera	80	H	Trabajos informales	Divorciad o	70 y más
27.-Valentin Trujillo	81	H	Desempleado	Soltero	70 y más
28.-Emilio Canché	67	H	Desempleado	Soltero	70 y más
29.-Adolfo Canché	93	H	Desempleado	Soltero	70 y más
30.-Dorotea Dzab Canché	57	M	Vendedora ambulante	Viuda	70 y más

Cuadro 14: Elaboración propia, basado en la información obtenida en las visitas y anotaciones del diario de campo sobre el comedor.

En la tabla se observa el listado de ancianos, así mismo se agregan datos de interés para la investigación como lo son el estado laboral, civil y si pertenecen o están adscritos a, algún tipo de beneficio por parte del gobierno. En el caso de los ancianos y cierta parte de la población tiene este apoyo. Esto fue lo que orilla a plantear si realmente la población beneficiada es indigente. Las características socioeconómicas de los ancianos reflejan una desintegración familiar alta, la falta de empleo y una edad avanzada que impide la búsqueda de empleo, sobre todo en una zona que se va desarrollando económicamente. El apoyo de 70 y más es realizado por la SEDESOL, el programa funciona de manera mensual, en la cual los ancianos reciben una bonificación de \$750. Aunque esta cantidad cubre ciertos gastos, la población no deja de acudir al comedor debido a los beneficios alimenticios que ofrece. Sólo uno de los ancianos no cumplía con los requisitos por lo que no recibía dinero. Los días de pago, el comedor iniciaba las actividades tarde, las mujeres estaban conscientes de esto por lo que no les resultaba extraño ver llegar a la población después del horario establecido, de igual forma, la madre tenía conocimiento de esto.

El papel del anciano dentro del comedor, lo ubica en una posición preferencial, al menos en el objetivo de la institución, sin embargo, los ancianos en el comedor pasan a ser el grupo menos atendido. La problemática se filtra en su mayoría en la condición de las personas que van por comida que de igual forma tiene una alta población adulta y anciana. El comer

dentro o fuera del comedor sólo es una variable, ya que el alimento puede ser proporcionado a la población en general pero son los ancianos los que comen en el sitio.

La población que va por comida, se refiere a personas que viven en un estado de pobreza extrema, donde el miembro o el sustento económico de la familia se encuentra desempleado, con alguna enfermedad. Se observaron casos, donde familias de hasta seis miembros no tienen alimento y viven de manera precaria. Claro, que también existe el contraste porque hay familias donde sí se percibe un sustento económico pero se benefician del apoyo del comedor. El cuadro siguiente muestra una lista de las personas que acudieron durante las actividades que realizó el comedor, se observan el nombre de la persona que iba por alimento, la edad, estado civil, estado laboral y las porciones de comida que pide. La más alta que se encontró fue la de Marcelina Balam, quien pide 8 porciones de comida. También hay otros casos, dos mujeres sordomudas que cada una lleva 9 porciones pero de forma distribuida, en tres recipientes de 3 raciones cada una.

Nombre	Edad	Sexo	Estado Laboral	Estado Civil	Porciones de comida
Julia Noh	60	M	Ama de casa	Casada	2
Ricardo Cortés	60	H	Desempleado	Casado	4
Irma Sánchez	43	M	Ama de casa	Casada	4
Primitiva Pech	45	M	Ama de casa	Casada	4
Rita Ceh	52	H	Ama de casa	Casada	4
Felipe de Jesús	43	M	Vendedor ambulante	Soltero	2
María Graciela Chan	33	M	Vendedor ambulante	Casada	3
Susana Ek	33	M	Ama de casa	Casada	4
Reyna	12	M	Infante no labora	Soltera	1
Susana Sosaya	37	M	Ama de casa	Casada	2
Lulú	60	M	Ama de casa	Casada	2
María del Socorro	55	M	Ama de casa	Casada	2
Leticia Tek	50	M	Ama de casa	Casada	4
Ofelia Gonzales	35	M	Ama de casa	Unión libre	6
Epifania May	24	M	Ama de casa	Soltera	5
Lizbeth Blanco	70	M	Vendedor ambulante	Viuda	2
Otilia Aké	40	M	Vendedor ambulante	Soltera	4
Marcelina Balam	40	M	Ama de casa	Separada	8
Hermelinda Heredia	49	M	Ama de casa	Casada	4
María Lucía Dzul	68	M	Ama de casa	Casada	3
Ana María Medina	65	M	Ama de casa	Casada	2
Honoría Caamal	66	M	Ama de casa	Separada	5
Francisca Ek Piña	66	M	Ama de casa	Casada	5
Jacinto Cahuich	47	H	Campeño	Casado	2
Lucia Margarita	51	M	Ama de casa	Casada	2
Norma	45	M	Ama de casa	Casada	2
Abel	63	H	Desempleado	Casado	5
Petrona Pech	60	M	Ama de casa	Separada	4
Elvira Andrade	42	M	Ama de casa	Casada	4
Eulogia	50	M	Ama de casa	Casada	4
Regina Itza	49	M	Ama de casa	Casada	4
Eduardo Yah	55	H	Campeño	Casado	2
Mercedalia Ciuh	60	M	Ama de casa	Casada	5
Marcelo Cherres	61	H	Desempleado	Viudo	2
Elidia Puh	53	M	Ama de casa	Casada	4
Reyna Marlene	35	M	Ama de casa	Casada	2
Sofía García	74	M	Ama de casa	Viuda	3
Guadalupe Chan	87	M	Limpieza doméstica	Soltera	1
Ambrosio Díaz	64	H	Desempleado	Soltero	4
Faustina Castillo	62	M	Vendedor ambulante	Casada	4
Romualda Yama	55	M	Vendedor ambulante	Separada	9
Feliciana Ek Cab	55	M	Vendedor ambulante	Soltera	9
Felipe de Jesús Moo	45	H	Desempleado	Soltero	3
Irma Aurora Ku	27	M	Ama de casa	Soltera	2
Marcelo May Domingo	61	H	Desempleado	Casado	2
Apolonia Itza	60	M	Ama de casa	Casada	4

Cuadro 15: Elaboración propia, basado en la información obtenida en las visitas y anotaciones del diario de campo sobre el comedor.

Se puede observar, también, un infante que va por comida, esta tiene 12 años, sin embargo, esta sólo va por comida para llevarla a su abuelita. Cuestión interesante porque en la población existe una tercera población que es beneficiada de forma indirecta, y se maneja de tal forma, porque son sus miembros familiares los que son apoyados con alimento,

estos, solo envían a un representante familiar que recibe la comida para después ser llevada. En el comedor no existe restricción para esto, al contrario, cualquier lugareño puede acudir incluso si tiene una condición económica estable. Esto también crea una contradicción entre quienes realmente necesitan el apoyo y quiénes no.

También es necesario, hablar de las personas que contribuyen de manera especial en el comedor. Estas personas contribuyen no sólo activistas en el desarrollo del comedor, uno de ellos tiene como función ser cocinero, benefactor y patrocinador de ciertos eventos en la casa de beneficencia. Por eso de manera especial se realizara un relato de vida de Alberto Briceño Pasos que ha contribuido desde la fundación de la institución y Candelaria Campos quien, a pesar de no contribuir económicamente en el sitio, sus esfuerzos en el comedor la han llevado a ser querida entre la población. Candelaria se encarga de repartir comida a muchos de los ancianos que no pueden ir por la comida.

CAPITULO IV

RELATOS E HISTORIAS DE VIDA DE LOS BENEFACTORES Y BENEFICIADOS (INDIGENTES INSTITUCIONALIZADOS)

INTRODUCCIÓN

El comedor Nuestra Señora Virgen de la Estrella o mejor conocido a nivel local como el Comedor de Ancianos es el eje central de la investigación, nuestras aproximaciones al lugar, nuestra participación con las monjas y la convivencia con los ancianos del lugar y las familias que asistían, nos hicieron pensar en dedicarle un capítulo de este trabajo a los personajes que apoyan esta causa así como a los que son beneficiados por ella. Elegimos dos personajes en estado vulnerable, un indigente de género masculino y un ama de casa cuyo núcleo familiar está destruido por factores como el alcoholismo y violencia doméstica para dar a conocer sus relatos de vida y conocer el porqué del estado de vulnerabilidad en el que se encuentran llevándolos a un tipo de indigencia.

Tanto él como ella nos permitieron utilizar sus relatos y estando en pleno uso de sus facultades nos hablaron sobre el desarrollo de su vida: niñez, juventud, matrimonio, etc. se transcribieron las entrevistas realizadas a lo largo de las semanas en el comedor de Guillermo Kú de 89 años y Ana María de 64 años. La realizada a Guillermo fue hecha en lengua maya por lo que se tuvo que transcribir al español para su comprensión, sin embargo, decidimos adjuntar la entrevista en su lengua original. Ambos personajes asisten al comedor los tres días que ofrece sus servicios, durante la investigación y los días que acudimos no faltaron, ambos se encuentran física y mentalmente sanos por lo que fueron elegidos para brindarnos la información de la gente que acude así como contarnos de su vida, asimismo, nos explicaron la forma en que llegaron al comedor. Es importante para nosotras cuestionar el punto de vista de los beneficiados sobre el servicio del lugar, su opinión sobre la organización y qué tanto les beneficia. No se pudo dejar a la deriva el punto de vista de los lectores que, al conocer la historia de vida de Ana María y Guillermo se formulen preguntas como ¿es necesaria la ayuda?, ¿qué tanto las dos personas necesitan el apoyo? ¿Son suficiente tres días de servicio del comedor? Entre otras.

A su vez, Alberto Pasos o don Beto como es conocido es uno de los principales benefactores del comedor ya que fue parte de la fundación del comedor. El apoyo que brinda no se limita al recurso económico, se sabe bien, que cada día 13 de cada mes cocina mondongo, una de las comidas preferidas de los ancianos y cada 28 de diciembre sacrifica un ganado para ofrecer un kilo de carne a los ancianos y familias necesitadas del pueblo para hacer el famoso y muy comido chocolomo, esto lo hace como un regalo navideño. Otro personaje importante en el comedor es doña Candy, cabe señalar que la mujer no apoya económicamente al comedor pero realiza una labor que nadie más hace; llevar comida a los ancianos y familias que viven lejos del lugar o afueras del pueblo. Doña Candy, lleva muchos años ofreciendo su servicio al comedor, al igual que Alberto ha sido partícipe de su fundación y evolución.

A continuación presentamos la transcripción de audio de las entrevistas realizadas a los cuatro personajes, como se mencionó se habla de la niñez, educación, matrimonio y el comedor. No se realizó cambio alguno en las conversaciones respetando las palabras e ideas compartidas a nosotras.

BENEFICIADOS
(INDIGENTES INSTITUCIONALIZADOS)

4.1.- Ana María Medina.

Mi nombre es Ana María Medina, esté, mis abuelos, papás de mi papá son de Tzucacab, mi abuelita se llamó Eladia Quijada y mi abuelito, Asunción Contreras. Los papás de mi mamá que en paz descansen son de Maní, mi abuelita que Dios la tenga en su gloria se llamaba Francisca Enfenia Alafita Manzanilla y mi difunto abuelito Salvador Medina. Mis papás también son de maní; mi papá se llamó Alonzo Contreras Quijada y mi mamá es Francisca Eugenia Medina Alafita. En ese tiempo hacían muchos bailes y ahí se conocieron, después se casaron, mi mamá tenía como 14 años. Cuando se casaron se fueron a vivir en Tzucacab; yo ahí nací, pero tenía yo como dos años cuando mi papá dejó a mi mamá, estaba enferma de mi hermanita cuando la dejó. En ese tiempo vivíamos en casa de mis abuelitos papás de mi papá y que un día esta fuerte la lluvia y que llega mi papá y que mi abuelita le dice:

“Aquí se va a morir esta señora, no vez que está muy enferma, ¿porque no la llevas en su casa?”

Que entonces viene mi papá, golpea la hamaca y que mi mamá ahí estaba acostada, de eso mi papá descolgó la hamaca hizo su maleta y que se fueron a casa de mis abuelitos y la dejó, pues hay ta, no volvió a buscarla mi papá hasta no quiso darnos su apellido.

Entonces ahí nos fuimos a vivir a casa de mis otros abuelos, los papas de mi mamá, ahí crecí, ahí estuvimos desde que yo recuerdo; mi mamá para crecernos a mi hermanita y a mí, empezó a lavar la ropa de las vecinas y a tortear, así paso nuestra vida. Cuando yo tenía como 7 años empecé a trabajar para ayudar a mi mamá, hacia mandados, llevaba al molino el nixtamal de los vecinos y para ayudar más a mi mamita me quedaba en la casa para cuidar a mi hermanita mientras ella trabajaba, siempre lavaba montones de ropas hay veces le encargaban hasta más de diez docenas por 5 personas y cuando terminaba todavía tenía que buscar algo para comiéramos en ocasiones no le pagaban en efectivo le daban comida y tortillas; también torteaba para las vecinas y sacaba un poco para nosotras, hay veces si no hay teníamos que esperar a que mi difunta abuela que llegará con su limosna para poder comprar aunque sea frijoles, huevo o lo que alcance. Mi mamá no se juntó otra vez, decía que para qué...

Mmm... me cuentan algunos conocidos que yo tengo unos tíos en Chetumal, que vive en el mercado que hay un callejón, que en ese callejón ahí viven ellos, que en la puerta de su casa hay una mata de naranja pero no sé, como no conozco, no sé.

Así se quedó, creo que tengo 12 años que se murió mi mamá tiene poco que se murió, ya tenía a todos mis hijos cuando murió, mi mamá acá se murió conmigo, fue a vivir a casa de mi hermanita pero creo que no le gusto porque mejor se quedó conmigo.

Cuando mi mamá vino aquí a Peto conmigo estuvieron viviendo en casa de unos tíos; cuando mi mamá ya estaba grande paso a vivir un tiempo conmigo, luego se fue a vivir con mi hermanita en Morelos pero creo que no le gusto porque regreso conmigo y ya no quiso regresar con mi hermanita. Ya tenía a todos mis hijos cuando murió mi mamá, acá murió mi mamá, acá conmigo.

Pues así ha sido mi vida, he sufrido mucho, mi esposo siempre me golpeaba sólo ahora no lo hace porque ya no tiene fuerzas, pero si me grita, se molesta mucho y si tiene un poco de dinero se va tomar. Mis hijos así crecieron, veían como su papá me pegaba, hasta cuando creció mi chancito que tiene 15 años y vive en Oxkutzcab. Una vez me andaba correteando atrás de la casa, él de por sí es así no cambia.

4.1.1.- Niñez y Educación

Así pasábamos la vida, así crecimos, nunca fui a la escuela. Cuando cumplí 10 años, mi mamá empezó a sacar la ropa más sencilla y fácil de lavar para que yo lo pasara a la batella mientras ella torteaba o cocinaba, ya luego ella le daba una enjuague final para que quedara más limpio, pues yo todavía era una niña, todavía no sabía lavar muy bien. Así paso mucho tiempo, mi mamá lucho mucho, por eso yo no estudié, no sé leer ni escribir. Cuando cumplí 12/13 años empecé a trabajar dentro de lugar o casas, haciendo limpieza o lo que haya; también lavaba, torteaba, me dediqué a eso para ayudar a mi mamá. Mi familia era pobre, mis abuelitos apenas y podían conseguir algo cuando salían a limosnear, hay veces sólo juntaban para los frijoles; por eso mi mamá trabajaba duro, para sacarnos adelante.

Es por eso que nunca nos compró ropa o zapatos, todo lo que usábamos era regalado por los vecinos o por las personas que conocíamos, también hay veces que cuando nos regalaban las ropas y estaban buenas las vendíamos para ayudarnos. Así vivimos hasta cuando yo cumplí mis 18 años, como éramos pobres y también en ese tiempo, las muchachas no salían como ahora, nos enseñaban a trabajar en la casa a lavar, a tortear a cocinar para cuando uno se case ya sepa.

Cuando yo tenía 17 años me empecé a salir a los bailes, pero mi hermanita salía más que yo, ella desde que tuvo uso de razón empezó a salir hay veces se escapaba, pero yo no, mejor me quedaba a ayudar a mi mamita; cuando mi hermanita cumplió los 14 años se escapó con su novio, él era de Morelos, así que se fue a vivir con él, en ese tiempo yo todavía tenía como 16 y fue también cuando cayó en enfermedad mi mamá y como éramos pobres, salía a hacer limosna para ayudarnos un poco además de lavar ajeno por ejemplo; todas las ropas de mis vecinas yo lo lavaba, ¡solo lavaba ajeno, torteaba, puro planchar! Por eso no estudié.

4.1.2.- Juventud y Matrimonio

Yo tengo 18 años cuando me casé, fue cuando vine a vivir acá. Cuando vine a vivir acá vino mi mamá conmigo, vino también mi abuelo; mi abuela como ya estaba muerta cuando vine a vivir aquí, vino mi mamá. También en ese tiempo fue cuando conocí a mi esposo y empezamos a salir después de nueve meses de novios, cuando cumplí 18 años me escape con él; tenía yo como 25 años cuando pasé a la iglesia, tenía yo tres hijos cuando pase a la iglesia. Cuando me escape con mi esposo, él tenía 26 años y ya había tenido dos esposas, con la primera se casó cuando tenía 15 años pero falleció de una enfermedad, después se volvió a juntar pero lo dejaron, ya tenía tres hijos con la señora cuando yo me junté con él.

Cuando me fui detrás de mi esposo fuimos a casa de mis suegros, mi difunta suegra se llamó Eladia y mi difunto suegro Asunción Sabido pero después de unos días mi esposo

fue a hablar con mi mamá, fue cuando venimos a vivir aquí en Peto, cuando llegamos estuvimos viviendo con mi cuñada Rodolfa Quintero y su esposo hermanito de mi esposo Lorenzo Sabido. Mi esposo se llama Miguel Ángel Sabido Muñoz. Con mis cuñados vivimos 5 años ahí nació mi primera nené, Anita. Mi esposo era comerciante, compraba gallinas, Pavos o Cochinos, los crecía y los vendía, también mi cuñada se dedicaba a lo mismo. Hay veces, se iban juntos a Mérida a comprar su mercancía, otras no cada uno va por su cuenta, pero nunca se quedaban.

Cuando apenas me casé mi esposo me traía lo que quería que yo cocinara, pero nunca me dio mi chan dinero, si yo necesitaba algo se lo tenía que decir para que él lo comprara. Así pasó toda mi vida pero mi esposo empezó a tomar mucho y como era muy celoso no me dejaba salir. si hacía algo que le molestara me golpeaba, por su culpa tuve 8 abortos y pues logré tener a 8 hijos la primera se llama Ana María Sabido Medina, el segundo se llama Pedro Miguel, luego fue Rita Aida, la cuarta es Angélica María, luego Víctor Antonio, después Norma Leticia, después Gabriela Evangelina y la más chica Alicia Marieli.

Cuando mis hijos todavía estaban chicos mi esposo era muy malo con nosotros. Pues cuando nos quitamos de la casa de mi cuñada pasamos a rentar una casa ahí por donde vivía el difunto esposo de doña Candy, a la orilla de la carretera pero después de poco tiempo como unos seis meses, mi esposo compró este terrenito que tenía una casita de paja, así que pasamos a vivir aquí, pero cuando llegaba mi esposo bien borracho nos escondíamos para que no me pegara, nos escondíamos por el sumidero, cuando él entraba y no veía a nadie se acostaba y se dormía pero cerraba la puerta, nosotros hay veces nos quedábamos a dormir afuera, cuando él se despertaba quien sabe a qué hora y se daba cuenta que no había nadie me empezaba a buscar pero ya no me pegaba.

Todos los días se iba y pues no me dejaba nada de dinero yo tenía que buscar donde trabajar para comprarle comida a mi chiquitos. Por eso así como mi mamá me enseñó empecé a lavar, tortear o planchar para los vecinos, hay veces cuando juntaba un poco de dinerito hacia mi venta y mi hija la más grande salía a venderlo pero cuanto más si lo dábamos bien barato a dos o tres pesos las empanadas. También salían a vender tomate o flores solo para conseguir algo que comer; a veces cuando tenía mi chan dinerito, hacia mi venta para que nos ayudáramos; pero cuanto más lo vendíamos a dos pesos a tres pesos.

Hay veces, que hasta iban las chamacas con las vecinos a pedirles que les regalen flores y luego lo salían a vender de casa en casa para tener que comer, les daba pena a mis hijas pero que más, lo teníamos que hacer para comer, igual por eso todas se casaron bien chicas nadie quería estar viviendo con el señor. Y también como no nos alcanzaba, no les compraba ropa a mis hijos, así como con mi mamá, nos regalaban ropa y zapatos y eso era lo que usábamos y así crecí a todos mis chiquitos, ¡si hay ropa que regalan y son buenas!; hasta la fecha cualquier ropa que nos quieran traer son bien recibidas. ¡No hay dinero para comprar más cosas!.

En ese tiempo mi hija Ana ya iba a salir de la primaria, como faltaba poco para su graduación le dijo le pidió a su papá que si podía bailar pero le tenían que comprar su ropa, el señor dijo que sí, pero, quince días antes de que terminara se escapa con su novio la chamaca y su papá se molestó que, ya no quiso dejar que los otros estudiaran; por una pagaron todos. Así que todos nomás estudiaron la primaria sólo Alicia, la más chica estudió la secundaria.

Y esta casita lo hizo cuando junto veinte mil pesos y lo hizo, ahora el corredor lo hicieron mis hijos cuando se fueron a california, sino, no tenía casi nada, ahora ya no tengo hijos en california, ya regresaron ahora uno vive en Cancún y el otro vive aquí en la plaza a lado de Chak Chí, ¿no lo conoces?, es aquí cerca. Pero de todos mis hijos, el único que me chan ayuda es el que está en Cancún pero también no me da mucho hay veces solo me da 300 o 200 pero cada mes, como casi no viene aquí me dice que yo vaya a verlo en Cancún y me paga mi pasaje y es cuando me da mi chan dinerito. Y pues los que están aquí no me dan

dinero, a veces vienen aquí y compran algo para comer y como con ellos, otra de mis hijas hace su venta y me habla para ayudarle y a veces me regala 50 o 100 pesos dependiendo de cómo le vaya. Otra de mis hijas esta Norma, vende bazar en el mercado, también hay veces la voy ayudar, cuando hay chance vamos a vender a pueblos pero eso es muy poco.

Ahora tengo 65 años, hace unos años me operaron de una hernia, luego del riñón y otra de la vesícula y ahora estoy enferma de una hernia otra vez, pero los doctores ya me dijeron que no pueden operar, que porque solo se le puede operar a alguien tres veces y yo ya las tengo; por mi enfermedad, creo sino me vería más joven, pero pos la mala vida que llevo.

Ahora me enfermo mucho, no sé cómo los hombres son muy fuertes y casi no les pasa nada, yo ahora tengo 8 hijos pero si todos estuvieran vivos tendría yo 16 hijos, se murieron de abortos por mi mala vida, tuve un bebé que estaba muy enfermo, cuando ví que no se quedaba bien, yo dije que si era mío se iba a quedar y si no, pues no, luego me dijeron que era una maldición lo que dije pero que más, ya lo hice y mi chan nené se murió. Mi bebé murió porque me golpeaban mucho, los demás fueron abortos, en algunos tenía siete meses, cinco meses, pero los aborte por puros golpes. Por ejemplo, anoche llegue tarde, y él me andaba buscando, cuando llegue me regañó y me moleste, así que me fui en una misa que se hacía en casa de Landy que vive aquí en la vuelta.

Siempre les digo a mis hijos ¡Dios! Será que vea a mi nietecita cumplir 15 años, es que me enfermo mucho y la verdad me siento muy enferma, a veces cuando se van todos y me quedo sola pienso en mi enfermedad, y cuando recuerdo que ya no me pueden operar me pongo a pensar: ¿qué voy a hacer si me llega a pasar algo y estoy sola?, sólo cuando veo estoy llorando. La vez pasada le digo a Dios ¡que estoy haciendo padre! Porque estoy pensando así, ¿Por qué lloro?; solo eso hacía y me quedé dormida. Mis hijas me dicen que no debo pensar así pero no lo puedo evitar, a veces pienso que me voy a morir pronto y sólo puro llorar hago y pues mi esposo ni en cuenta, ahora ya no trabaja, solo limosnear hace y cuando tiene un poco de dinero puro tomar hace; lo bueno que tengo el seguro popular si no quien sabe que haría. Por eso voy al comedor, porque allá me chan ayudan un poco.

4.1.3.- Comedor

En el comedor apenas hace 12 años me enteré que daban comida gratis para los acianos, me invito a ir la hermana Sabina, ella era muy buena con la gente, pero solo fui pocas veces iba por la comida de mi mamita y para mí, siempre pedía para dos; pero una vez llegué y la señora que estaba repartiendo la comida me dijo:

¿Para quién es?

Le dije: para mi mamá y contesto muy grosera, pero si tú eres joven puedes cocinarle, compra dos huevos y le invitas a tu mamá, cuando dijo esto se empezó a reír y voltio a ver a las otras señoras y dijo, ¡pues sí, puede cocinarle, yo por ejemplo tengo a mi mamá, soy pobre también pero hago un esfuerzo para buscar algo para que coma!

Lo que dijo a mí me dio mucha pena y ya no regrese al comedor; y pues aunque con mucho esfuerzo vi cómo hacerle para comer y la verdad si yo no lo necesitara no iría, yo digo que los que van es porque lo necesitan de verdad. Fue apenas hace dos años que me volvieron a invitar por doña Landy, una de las señoras que cocina, ella conoce como ha sido mi vida y me dijo que yo regresara y me dice: nadie me diría nada, entonces desde eso empecé a ir de nuevo por comida, pero ahora cada vez que puedo ayudo al equipo y ya cuando todo termina me quito. Y pues la verdad si me ayuda mucho, porque como mis hijos no pueden ayudarme, pues de lo poco que nos regalan en el comedor ahí poco a poco nos da para mi esposo y para mí y si mi hija está aquí también a ella le toca. Ahora hay veces que hasta me hablan para cocinar, yo siempre les digo que si necesitan ayuda nomas me dicen y yo voy, y pues me dicen que yo vaya y que ayude a servir o al lavar trastes y así lo hago, y ya lo viste: voy desde que abren y me pongo a picar verduras, lavo trastes, les ayudo a servirle a los viejitos y luego me quito. No conozco así toda la historia del comedor pero sé que don Beto está hace muchos años. Y como te digo, si ayuda, mucho. A veces no hay nada ni pa'' los huevos, uno tiene que ver que comer, si tiene hambre y pues eso ayuda. Mira a los

viejitos como van, si ellos tempranito están esperando su comidita. Pobrecitos, hay mucho viejito abandonado.

4.2 José Guillermo K'ú Ávila. U xookil u kúuxtal.

In k'aaba'e José Guillermo K'ú Ávila, Siijeen Canta Mayec tu k'iinil Kan ti lajun ti tu buluk winalil 1931, u k'aaba' in na'e' X-Maria Cristina Ávila. Leti'e' te' u tabal Sana' K'aate' yeetel u k'aaba' in tatae' J-Felipe K'ú mun jach k'a'jateen tu'ux y taali', te' jun p'eel chan kaajal te bantao', ma' in jach k'aajolej kaajo'obje'elo', chen ba'le letio'obe'ku ya'ako'ob ka'ach teene te'ilo'obi'; ka'aj ts'o'ok u belo'obe' te'e biino'ob yaantal Canta Mayecke', way naats' Petoe' tu bel Sotuta, Chen teen u paaleno'ob.

Mi nombre es José Guillermo K'ú Ávila nací Canta Mayec el 14 de noviembre de 1931, mi mamá se llamó María Cristina Ávila. Mi mamá era originaria de Sana' K'aat' y mi papá se llamó Felipe K'ú, no me acuerdo de donde era originario pero es de un pueblo de por allá; no conozco esos pueblos pero ellos me decían que eran de por allá; cuando se casaron se fueron a vivir a Canta Mayec, queda aquí cerca de Peto yendo por Sotuta, yo fui el único hijo.

4.2.1.- paalil yeetel xook (Niñez y educación)

Ka“achile“ tin k“iinile“, ka“ach tin paalile“, ma“ in lioojit ka“ lajun ja“abi“, chen baaxal kin betik, kin baaxtik le uuchben baaxlo“ob je“bix le trompo, canicas, X-tin bomba; man k“in te kin maan ich k“aax kaxan u xet“ob che“ u ti“a“al in poolkin trompo“ob.k muuch“kekba chumuk ti“ k biin ch“iin ch“iich , ol u ya“k“a“taj to“on ich k“aax yeetel in wet paalal lek k kaaxan le mejen ba“alche“o“obo“, tuunich yeetel che“ ti“ k beetik u che“il k saats“ bey xa“aye“. Ku k“a“jateene“ k chowak eexe“ la ojolak u píxil tumen jach k xoolankil . chen ba“ale jach uts k ilik , tumen k na“o“obe“ ku pak“akootko“ob yeetel nook“ jejelas u boonlilo“ob k a“alik tune“ u saasililk kiis buuts“

Antes en mis tiempos, cuando era un niño, antes de los doce años me dedicaba a jugar los juegos tradicionales como como el trompo, canicas, tin bomba; me la pasaba en el monte buscando pedazos de madera para pelar mis propios trompos, nos reuníamos en el centro, e íbamos a tirar pájaros, mayormente nos la pasamos en el monte con los niños buscando a esos animalitos, piedras y madera para hacer más las bases de nuestro tira hule que es en forma “xa“ay” encrucijada. Me acuerdo que de tanto hincarnos nuestros pantalones tenían huecos en las rodillas, y nos gustaba, nuestras mamás lo remendaban con telas de otros colores y decíamos que eran los focos de nuestro camión.

Bey xan ku ki“imaktal k óol ken jo“ob k kaanik naat“ tsíimin, chen baále“ lelo“ti“u kaajal k meyaj ich kool, tumen man jach tsa“aya, mix jach ya“ab k muuk“i“.awa“a ta ka“ lajun ja“abe“, ku kaajal a biisa“a ich k“aax, ich kool ti“ a sii“, ja“ats“ sikil, emsaj bu“ul, nal. Le k“iinako“ miixba“al ti u naajil xook, chen ka“abet u ts“akubaj máak meyaj ti u yaantal ba“ax u jaante. Teene“ ma“ biinen tu naajil xooki“ tumen ka yanchaj teen ka lajun ja“abe“ chúunpaj in biin meyaj ich kool.

También nos divertía aprender a andar a caballo, pero eso era ya para empezar a trabajar en la milpa, porque apenas y podías y tenías fuerzas. Más por ahí de los doce años, te empezaban a llevar al monte, a la milpa para leñar, sacar pepita, cosechar frijol, elotes. En

ese tiempo nada de escuela, era más ponerse a trabajar para tener que comer; yo nunca fui a la escuela porque cuando tuve doce años empecé a ir a la milpa a trabajar.

Le k'iinako' minañ'okol k'ujob mix xan a chen biin tu naaj k'u, embesaje' kinli'sa'al kan ti u saastal k'in ti' in biin meyaj ich kool ku tal k'uuchuj ti u yookol k'in, k biino'on yeetel tsiimin yeetel ken sunako'one' k nook'e jeta'an éek'.

En ese tiempo tampoco existía nada de religiones ni ir a la iglesia, en lugar de eso me levantaban a las cuatro de la mañana para ir a trabajar ala milpa y regresábamos entrando la noche, nos íbamos a caballo y cuando regresábamos nuestra ropa estaba bien sucia.

Ka'achile' ku ya'alal to'one':

Antes nos decían:

¡yan a biin ich kool wale'!

¡Vas a ir a la milpa!

Ma' teeche u ka' a'alal to'on , yan a betik, jun tenake' ku ya'alal ti' in tata beya:

Y no lo repetían ni tres veces, tenías que hacerlo, una ocasión le dicen a mi papá:

“sáamal u chúmpajal le koolo'.”

“mañana empieza la tumba”

Ka'a tu suutubaj u paakteene ka' tu ya'alaj teene' k'abet wal a lik'el chen p'el u saastal ti a biin ka' tin núuka ti' “mix tak in biini'”, ka' tu k'al núuka teene' ma' tin k'atik teeche wa tak a biini' , tin wa'alik teeche' k'a'abet a biin , yan xan a betik. Le na'o'obo' wa le atants'ilo'obo' ka'abet ka'ax u li'lo'ob chen p'el u saastal ti' u menko'ob jaanal , k'eyen wa sa' ti u jaanto'ob ken jo'op k biin bey xan ti' k biisej, ku muk' yajo'ob ka'achij, túumen k'abet u p'o'ko'ob le nook'ob ék' yetel chák luuk' ts'okole' chen yeetel ja', ken jo'op k súde' ti u yejoch'e'entale' ku pak'achta'al waj ti k ka'aj jaantej, ken ts'o'ojke' wenel, ti u ka'a saastale' tuka'ateen k'abet k liki'ij ti kan ti saastal k'in.

y se voltea y me queda viendo y me dice mañana te tienes que levantar temprano para ir y le respondí “yo no quiero ir”, a lo que él me dice no te estoy preguntando si quieres ir, te

estoy ordenando que tienes que ir y lo vas a hacer. Las mamás o las esposas se tenían que levantar temprano para prepararnos comida, pozole o atole para comer antes de irnos y también para llevar, sí que sufrían antes, porque tenían que lavar las ropas sucias, con lodo rojo y sólo con agua; cuando regresábamos entrando la noche nos preparaban tortillas y otra vez a comer después y dormir que al día siguiente otra vez hay que levantarse a las 4 de la mañana.

Teene" tu ja"abil óox ti lajun ja"abe" ts"o"dk in kaanik tulakal ba"ax yan u yiil yeetel kool yeetel u meyaji k"aax. Le k"iinako" ma"ateech u ya"alal mix óoxten wa ba"ax w aman wu"uyik t"aane" man na"atik bix ju"u biin teeche"; chiichneen ka"a kaaj in wáantik le máako"obo" , ya"ab ba"al in kaamaj mix ba"al yan u ya"alo"o, la"ateen tin p"aataj in tata ka"a tin tukulte" mika"ajeen jook"oj meyaj tin jun taanxel lu"um, leti" ka"a k"uuchen Peto.

Yo a la edad de trece años ya sabía hacer todo lo relacionado con la milpa y el trabajo de campo. En ese tiempo no te repetían las cosas ni tres veces y si no obedecías te iba como no te imaginas; y como empecé muy jovencito y ayudaba a muchos señores ya sabía bastante y no me tenían que decir nada, así que deje a mi papá y decidí salir a trabajar fuera y sólo, fue cuando llegué aquí en Peto.

4.2.2.- Táankelel yéetel ts'o'okol beel (Juventud y matrimonio)

Ka"a k"uucheen Peto yo"osal meyaje" waxac ti lajun ja"ab yaan teen, le k"iinako" tu"ux ka k"uuchuj meyaje" te"e ka kaxka watani", teene" te" kinmeyaj ich koole", yan ka"ach in etail tin kaajal, jach ki"ichpan e ch"upaalo", chen ba"ale ma" beychaj u ts"o"dkol in bel yeeteli" yo"osal in meyaj, túumen ich seenckech kool kin máan , ka"a máan k"iine" ka"a tin kaajkunsaj jun túul chan ch"úupal tu"ux meyajnajeen, mun k"ajateen biix u k"aaba" le koola".

Llegué a Peto cuando tenía 18 años por trabajo, en ese tiempo donde encontrabas trabajo ahí tenías que conseguir a tu esposa, yo trabajaba en ranchos, tenía un novia en mi pueblo, era muy bonita la muchacha pero nunca tuve la oportunidad de casarme con ella por mi

trabajo, pues es que me la pasaba de rancho en rancho, ya después me junté con una muchachita donde trabaje, no recuerdo el nombre pero fue un rancho.

In watane ku k'aabatik x-Leonora Cituk. Le k'inako le kool tu'ux kin meyaj ka'acho ku ts'aabal jun p'eel naaj in yaantali, te'elo ya'ab wakaxi ken k'uuchken ka'ache kin wa'alik tin watane xen a bet ba'al k jaantej, ku núujke ma'alob, chen kin k'uuchuj jaanle kin ka' s'úut ich kóol, ya'ab meya ka'achij je' bix in ch'aak ku yo'och le wakaxo'ob yeetel le ts'imno'obo

Mi señora se llamaba Leonora Cituk. En ese tiempo cuando en el rancho que trabajaba me daban una casa, ahí había muchas reses y yo llegaba y le decía a mi señora anda a hacer algo para que comamos y me dice sí, solo llegaba a comer y me volvía a ir a la milpa, habían tantas cosas para hacer como cortar la comida de las reses y de los caballos.

Bey k chan kúuxtal yeetel in watano; ken k'uuchkene leti'é u betmaj k' o'och chen ku pak'aach k' jaantej, uts' u biin to'on, ka'a k'oja'anchaje, ma' beychaj k biin iknal jun túul aj-ts'aak yeetel mix ba'al k' oojele, chen k' bíin yiknal jun túul j-meen, le xíiw yeetel u jel ba'axo'obe in watane ma' ts'aaki, ku ya'ak ka'ache yaaj ich u jo'onej chen ba'ale ma' uts'chaji.

Así vivíamos con mi pareja; cuando yo llegaba ella ya tenía la comida lista y sólo torteaba para que comamos, nos iba muy bien hasta que ella se enfermó, no podíamos ir al doctor también y no sabíamos mucho tampoco, mejor íbamos con los curanderos y las hierbas y todo eso pero mi esposa no se curó, decía que tenía mucho dolor en su estómago pero pues ya no se puso bien.

Yeetel in watane ma' beychaj u yaantal k' paalali yeetele ka'a k'ooja'anchaje ma'a ujchaje ka'a k'ími;te'elo teene kaa'a suunajen meyaj ma' tin tukultaj in máanik in naayi'o jun xéet' lu'um ka'a k'ím in watane, chen kaltaj kin betik chen kin etas xuupiik in tak'in, k, k usen a'alalteen "Guillermo ts'o'dksa be", chen ba'ale chen kin che'ejtik yeetel kin waa'alike ba'ax ti'a'al, ma' k'aabetteen jun túul x-ko'oleli, uts' in wilik in kúuxtakl

beyo"; chen meyaj yeetel xup tak'in bey uchik u máan k'inilo'ob in kuxtal a wa'al ma' beychaj u yaantal k'paalalo'ono'.

Con mi señora no pudimos tener hijos y luego mi esposa se enferma y se muere poco después; de ahí yo seguí trabajando y nunca me preocupe por comprar alguna casa o terreno después de la muerte de mi esposa, me dedique a tomar y mal gastar mi dinero, siempre me decían "Guillermo Cásate", pero yo solo me reía y decía para qué, no necesito a una mujer, me gustaba mi vida así; sólo trabajaba y gastaba mi dinero así paso mucho tiempo de mi vida y más que no pudimos tener hijos.

Ma' sen ya'ab ja'ab meyajnajeen yeetel jun túul máak way Petoe' tu yokol k'ine' mixba'al yaanen in betej sáansamal kin jok'ool kutaj te'e chumuko', kin wiik tun jun túul x-ko'olel sáansamal u máan te chumuk ken xi'ik maan, ka'a tin ts'aj ichil in wiike' mina'an u yichan. Ts'o'ok u chan uchta beyo' ka'a tin wa'ale yan in t'aanik, le k'in tin tukulte' le x-ko'olelo' ma' máani' bey uchuj máan óox p'eel k'ino', ka'a tin ka'a iile' kulukbaj te'e chumuko', ma' tin tukulte' ka'a naats'ene' ka'a tin wa'alaj ba'ax kin tuklik leti'e' tu núukaj teene' yan u paalale' mix tun beytal u jan a'alik wa we'ele', tin wa'alaj tun ti'e' mixba'ati', ken sen íikekbaj tun , máan k'iino'obe' ka tu ya'alaj teene':

Unos años después, estuve trabajando con señor de aquí de Peto, y como en las tardes no tenía nada que hacer salía a sentarme aquí en el parque todos los días, hasta que en una ocasión empecé a darme cuenta que todos los días una señora cruzaba el parque para ir comprar, la veía muy seguido, entonces empecé a fijarme para ver si tenía esposo y me di cuenta que no. Hasta después de varios días decidí hablarle, el día que me decidí, la señora no se aparece y así pasaron tres días, cuando la vi de nuevo estaba sentada en el parque, así que no dude y me acerque y le dije mis intenciones ella me respondió que tenía hijos y no podía tomar un decisión en ese momento, le dije que no había problema y seguimos viéndonos por varios días en el parque hasta que un día me dijo:

" a wojlaj ka'aneen in wil u sen ba'atey in paalal, tak in uts yaantal, bey tun uchuj k'amik u biin tin paako'"

“sabes ya me canse de que mis hijos se la pasen peleando, quiero vivir tranquila así que si acepto ir contigo”

Chen ba'ale yan a naay ki teen : ka'a tin wa'alaj ti' ma', chen ba'ale wa yan u yoojel tan u ko'onole' ku ya'akteen ki'in bo'ote. Leti'e' tu núuke' je'el u yíike', ka'a máan óox p'eel K'ine' ka'a tu ya'a teene' yan jun p'eeli', jun p'eel chan xa'ani naaj y tojole' \$500, tin wa'alaj ti'e': jan a'alti'o'ob ku Jan pa'aten'ob, ki'ib ts'ateech u tojol ti'a'al a bo'otik, ma'alob ki teen, je'el in wa'ak ti'o'obe' wa xan ta wiilaj u jele' mix ba'ati'.

Pero tienes casa me pregunto: y le dije que no, pero que si ella conocía alguno que se estuviera vendiendo me dice y lo pago, ella dijo que lo checaría, tres días después me dijo que había uno, era un casita de paja y que costaba \$500 pesos, le dije: pues di que me den chance y luego te paso el dinero para que lo pagues, me dijo que, está bien, yo les digo y si tú vez otra pues está bien no hay problema.

Ts'o'ok u chan mán k'iino'ob ka'a tin ka'a íile' ka'a tu yá'alaj teene k'u'ub u ch'otobi le naajo'. Jach ja ken ti, ka'a tin ts'aaj u tojol ti' ka'a tin wa'alaj ti' je'ela xen a bo'ote yo'osal ma' u ya'alal mix jun p'eel toop, ma'alob ki teen, chen p'aatal ka'a xi'ikon t'aan yeetel le paalalo'obo', ma'alob ken ti', m asen uuche' ka'a biinon iil u paalal ka'a tu ya'alaj ti'o'ob beya': a woole'exaj paalale'ex ts'o'ok u nakel in wóol chen ba'atey ka betke'ex, le nojoch máaka' tu ya'alaj teen ka'a xi'ikeen tu paach, kin p'aatke'ex tun, ts'a' chan nojochtale'ex, ts'o'oka'an a bele'ex a woojle'ex ba'an ka betke'ex; m asen uuche' ka biino'on mulan yaantal.

Días después la vi de nuevo y me dice, sabes me dieron las llaves, en serio le respondí, así que le di el dinero y le dije: pues ve a pagarlo para que no tengamos ningún problema, está bien me dice, ahora sólo hay que ir a hablar con los chamacos, está bien le dije. Después fuimos a ver a sus hijos y les dijo: ¿saben que chamacos ya me cansé de que puro pelear hacen, el señor me dijo que me vaya con él así que los dejo, ya están grandes ya están casados y saben lo que hacen; poco después nos fuimos a vivir juntos.

Bey tun ichi k' muuch' yaantalo', uts uchuj biin to'on, uts k' biiskekba, chen jun p'eel u k'iinile' le paalalo'obo k'ucho'ob te'e naajo'kaa'a p'aato'obi, in ko'olele' mix ba'a tu

ya'alaj mix xan teen, bey tun uchik k'k'aamko'ob ich e naajo', chen k usen ba'ateyko'ob le naaj tu'ux ku yaantalo'ob ka'acho', chen bey ka'a tu yoyto'obe' le naajo' u ti'a'al jun túul u lak'o'ob, ka'a yu yojelta bix u senkech ba'ateylo'ob le paalalo'obo'ka jo'sa'bo'ob.

Fue así como nos juntamos, estuvimos bien, nos llevábamos bien, hasta que un día sus hijos llegaron a la casa y decidieron quedarse, mi señora no dijo nada y yo tampoco, así que los aceptamos, pues ellos se la pasaban peleando la casa donde vivían, pero resulta que la casa era de uno de sus tíos, así que cuando se enteró de las peleas entre sus sobrinos decidió correrlos de sus casa.

U paalal le x-ko'olelo' p'ato'ob ich e naajo', m asen man ya'ab ja'abo'obe ka'a kíimi, jun túul tun e paalo ka'a biin Cancun, u jele' p'aat Peto u ts'o'ok „oox túule biin yaanal kaaj. Bey ma' in paalalo'obo' mix jun túul ku tal u xímbateen kex tin sen anto'ob, mix e ku yaantal way Peto t'aankeno'. Jun t'uul le ch'uupaalo' p'aat yeetel le naaj tek maanaj yeetel u ts'ok in watano', teene' ma'a xan biinen in tokti'i. tin p'aataj ti'o'ob.

Los hijos de la señora se quedaron a vivir en la casa, unos años después mi señora falleció y uno de los hijos se fue a Cancún, la otra se quedó en Peto y el otro se fue a vivir en otro pueblo, pero como no son mis hijos, ninguno de ellos viene a visitarme a pesar de que los ayude en muchas ocasiones, ni siquiera la que vive aquí en Peto me habla. Una de las muchachas se quedó con la casa que compramos con mi segunda esposa, yo no le reclame nada se los dejé.

Ka'a ts'o'oke p'aat mina'an in naay chen ba'ale jun túul in k'aajolale' tu ya'ala teen yan jun p'eel u nay mixmak kajakbali' wa tak in kaajtali'I je'el u paajtale', chen ba'ale le paalal wiinko'ob ku metko'ob teen oolal ka'a tu yiilo'ob ti jun kin yaantal tin nojomaakila' ba'an ken in chen bete, tin wa'alaj tun te'e máako'ob ku kananko'ob le kaajo' ka'a tu ya'alo'ob teene ka'a luk' en te'e naajo' yeetele' tu ts'aajo'ob jun p'eel chan naaj te nooj naajil hala'acho te'e kin yantal bejla'ake'.

Después de todo me quedé sin casa pero un conocido me dijo sabes tengo una casa que no uso si quieres puede vivirla, pero luego los vándalos empezaron molestar, como me veían solo y a mi edad que les voy a hacer, entonces se lo comenté a los policías y me dijeron que mejor me quitara de esa casa y me dieron un cuarto en las instalaciones del palacio y desde entonces ahí vivo.

U jel jun p'ell ti ya'ab ts'o'ok u máan tin kuxtale", jun teenake" man yaaj u k'i'inan in paache", chen ba'ale jela'an u k'i'inan, ma" je'en bis sukile'men mix je'ela'an in u'uykimbai", le k'i'inako" ma" teech in oksaj óoltik le ku ya'alal bey meyaj óolaje", ka"a tin k'aajota jun túul x-ko'olel u kaama u xook le t'iibil ju'uno'ob ka"a tu ya'alaj teene, teeche k'aas yanikeech bix a woytik tun keen ti" ku ya'ak beya", teeche" k'aas yanikeech xen a wiileen sáamal, tin tuukulte" "le x-ko'olela chen choco pool"; tu áak'abile" ma" wéeneri" yo'osal u k'iianmi ti" u sáastale ti" u pik'il k'iine bíinen in wiile ka"a k'úuchene" tin bobojtu joolil u naayka"a tu núuke ma" kula'aneni" ka"a tin wa'alaja ti bix e ma" kúula'áneecha" yana ts'aakeen wa ma" ka'a tu ka" núuke: ah teeche, jan pa'at ju súut. Ka'a jook"e ku ya'ak teene tsel a kóoton, tinb tsele", ka"a tu k'aata teene ¿ba'az yan teech ta pach jach man e'kume'en? Ka'a tin nuuke" ma" in wojeli", jka'a tu ya'ale" meta'an teech óola men jun tul chan kíimen, tan wenel ka'a beta'a teech tu ya'ala xane" tumen ma" teech in k'aat chi" ti e kíimeno'obo, ka'a tu ts'aakeen, tu xooka xan le ts'iib ju'un teeno" yeetel tu tsa teen neek'o'ob ti'in k'aat chi ti e kiimeno'obo.

Una de tantas experiencias que he pasado sólo es que una ocasión me dolía mucho mi espalda pero un dolor raro, no era natural y no me sentía muy mal, entonces en ese tiempo yo no creía en la suerte y da la casualidad que conocí a una señora que sabía leer las cartas y me dijo, tú estás mal y le dije sí pero como lo sabes y me dice, tú estás mal, ve a verme mañana, pero yo pensé "está loca esa señora"; esa noche no pude dormir por el dolor así que al día siguiente muy en la mañana fui a verla y cuando llegue toque la puerta de su casa y me dice no estoy, y le digo como que no estas me vas a curar o no y me respondió ah eres tú, espera en un rato te abro. Cuando salió me dijo quítate la camisa, me lo quite y me preguntó ¿Qué tienes en la espalda, está muy morado? Y le dije no sé, y me respondió te hicieron daño por un muertito, estabas durmiendo cuando te hicieron daño y me dijo que

es porque no le rezaba a los muertos y me curo, me leyó las cartas y me dio unas semillas y que le rece a los muertitos.

4.2.3.- Kuuchi janal (Comedor)

Tu kúuchi janae", kaj in bin ka je"ebi, ku k"a"ja teene utsi ki" ki"iwa ku ts"aba ka"ach to"on, ku sibil xanab, nook", ba"alob yeetel bejla"ake míxba"al, istikyaj u síibil to"o jun p"iiti janal, kex beyo" min p"aatik ¿ máax ma"un maatik jun p"eel lak janal? Teene" ma", ma" xan tin tukultik in p"aatik tak wal in kíimile". Le nojok Maak J-Beto Pasos, jach ku yantiko"on tukaslak le ja"abo" ku síik to"on baak", tu ts"o"dk k"iinil le winalo" ku siik mondongo , ku chu"upul le kúuchil janalo", jach ja, ka"achile" ma"alob ki"iwa ku ts"aabaj ma" teeche u p"i" isij, bejla"ake jach u jajile chen men mina"an tu"ux in biin, chen ba"ale" bey in wa"alik teeche" máax ma"un k"aamik jun p"eel lak ki"iwaj ¿miix maak!.

En el comedor, empecé a asistir desde que se abrió, me acuerdo que nos daban buena comida, nos regalaban zapatos, ropas, despensas y ahora nada, apenas y nos regalan un poco de comida, pero aun así no lo dejo dime ¿Quién rechaza un plato de comida? Yo no, y no pienso dejar al menos hasta que me muera. Don Beto Pasos, siempre nos ayuda cada año regala carne cada mes regala mondongo y se llena el comedor, de verás, antes daban buena comida y no nos medían, pero ahora la verdad solo porque no tengo a donde ir, pero como te decía quien rechaza un plato de comida ¡nadie!.

Be"ejla"ake kin meyaj tu naay jun túul x- ko"olel ku k"aaba"tik x-Pastora, leti"e" jach ya"ab u yantmileen; kin jooya"atik u pak"aal yeetel kin pak"iik xiiw ku ts"aak, túumen leti"e" mina"an u k"aab ti pak"aal, la"atene", ku bo"otkeen; ma" ya"ab ku ts"aakteeni" chen ba"ale" ku yaantikeen yeetel xane" uts in wíik in betik. Le manikako" ku ya"ak beya", nojoch Guille tu"ux je"el u beytal in kaaxtik chaakeje" tak in pak"iik wa jay p"eel waye", kin wa"akti"e x- Pastora ¿ba"ax e yan ta paacho"? ku ya"ak teene" jay nojoch Guille ma" in woojel ba"ax keen in beet wa mina"aneech!. Ka"a tin kachaj wa jay ts"iike" ka"a tin ts"oopaj te lu"umo". Wa ka wíil bix utsil u bin u ch"iijile", bey xan tin bisaj ti" x-kakaltuun,

ruda; man uts in k'aab ti' pak'aal yeetele' in wóojel ba'ax uhji k'a'ajbet u pak'aal le xiiw beyo'.

Ahora trabajo en casa de una señora que se llama doña Pastora, ella me ayuda mucho; yo le riego sus plantas y siembro plantas medicinales porque ella no tiene mano (no tiene temple) para sembrar, así que, me paga; no me da mucho pero ayuda y a mí me gusta hacerlo. La vez pasada me dice, don Guille donde puedo conseguir chakaj (palo mulato) quiero sembrar unos acá y le digo doña pastora ¿qué es lo tiene detrás de usted? Y me dice ¡ay, don Guille no sé qué haría sin usted!. De eso quebré unos gajos y los metí en la tierra y vieras que bonitos se están poniendo; también ya le lleve, albahaca, ruda; tengo muy buena mano para sembrar y aparte sé en qué luna se tienen que sembrar esas plantas.

¡Ah! Ma' uchile' ts'aab teen le aantal "70 y +", jun túul maak ku meyaj te nooj naaji hala'acho' tu k'eyeen túumen ma' tak in jo'osik in ju'unil'ku ya'ak teen ki'in ts'aa in credencial ti, ka'a tin ts'aa, ka'a tu biisaj ka'a tu jo'osaj u jel ka'a tu la íil u ju'unilo'ob, ka'a tu laj jo'osaj u jelo'obe ka tu ya'alaj teen ki'in biis tu'ux ku k'a'amaj, ya'ab máako'ob ts'o'ok u yankeno'ob, u ts'ok ka'ateen keen bo'otbilo'.

¡Ah! y hace poco me otorgaron el programa "70 y +", un señor que trabaja en el palacio me regañó porque no quería sacar mi certificado y me dijo que le diera mi credencial se lo di, y se lo llevó y se le sacó copia y el hizo todo el papeleo luego le sacó copias y me dijo llévalos en la oficina. Tuve mucha suerte, muchas personas me han ayudado; apenas cobraré por segunda vez.

Ya'ab máak k'aajokmileen way Peto ku yantkeeno' keen in k'aabechajak in wíilik ju'uno'ob wa u jel ba'ax beyo' je' bix máax anteen yeetel u ju'unil le aantal tsab teeno', ka' yax bo'otabene' kin wa'akti'é': je' tun e tak'iina, ch'aa' e in p'aaxma teecho'. Ku ya'ak teene' ¿ba'ax, tan sikteen a tak'in? Kin wa'ak ti'é', ma' leti'in p'aaxmaj teeche' ch'a'e ku ya'ak teene', ma', nojoch Guille mix ba'ax a p'aaxma teen, chen wa tan wa'alik ti k biin kaltale' ki'in wa'ak ti'é' wa ti la kaltale' ma', chen tu che'etaj ka' tu yu'ubaj.

Mucha gente me conoce aquí en peto y me ayudan cuando necesito checar papeles o algo así, por ejemplo al que me ayudó con los papeles de lo del apoyo, cuando cobré por primera vez le digo: pues ¡hay ta el dinero, toma lo que te debo, si te debo. Me dijo, ¿Qué, me estas regalando tu dinero? y le digo, pues, lo que te debo tómalo y me dice, no, don Guille no me debe nada, al menos que me lo esté diciendo para ir por unas cervezas y le digo si es para tomar no y se ríe no más.

Tak e ch'úupal yan te'e kuchil tu'ux ku man le kis butso'; uts in luubul ti'e x-ch'úpalo' bey ma' k'asa'aneeno', ken takak in cha'ane kin biin te'e nooj naajo' kin wa'akti' ba'ax tak in cha'antike ku ts'ak , chen ba'ale' chen teen ku yu'ubik in t'aan, la'atene' u jel nojoch máako'ob ku biino'ob te tu kúuchil le janlo' ku kaaxkeno'oti k biin tulakal viernes, ku ya'ako'ob teene' ko'ox nojoch Guille, ko'ox, chen teech ku yu'ubal a t'aan, to'one ma'atech u ts'aabal ba'ax uts k' ílik, kin wu'uyke' kin biin tu paacho'ob.

Hasta la muchacha de la terminal, le caigo bien a esa muchacha como no soy grosero, cuando quiero ver alguna película voy en la terminal y le digo que película o canal quiero ver y lo pone, pero solo a mí me hace caso, por eso los viejitos del comedor cada viernes hay juego y me buscan para ir ahí, me dicen vamos don Guille, vamos, solo a ti te hacen caso a nosotros no nos ponen lo que nos gusta y pues los acompaño.

BENEFACTORES

4.3.- Candelaria Campos. Historia de Vida.

Soy de originaria de Peto nací el 12 de abril de 1927, mis padres no más no son yucatecos. Mi papa es de Tuxpan, Veracruz, se llamaba Clemente Pérez y mi mamá de Arabia Saudita, se llamaba Malke Al jaraxAltaira. Mi mamá, era adolescente cuando la trajeron a México por un tío, de México la trajeron para acá. Ella estuvo Tzucacab viviendo mucho tiempo y luego conoció a mi papá y se pasó a vivir a Peto. Primero se casó con uno de Tzucacab que era veterinario, pero se murió, tenía muchos caballos. Atendía a sus caballos porque era veterinario. Un día se acercó para agarrar a uno de sus caballos y lo patearon; patearon su pecho, se estrelló en un árbol y se quebró toda su columna y se murió, 5 días duro vivió y se murió. Mi mamá y mi papá se separaron en Carrillo Puerto, antes Santa Cruz de Bravo. Después mi mamá, estuvo en progreso, estuvo en Campeche. En distintos lugares estuvo trabajando. No tuvo hijos, supe que tuvo dos niñas pero murieron al mes, recién nacidas. De ella fui la única hija. Más tarde se casó con otro hombre, se juntó con un campechano. Con él, andaba en las fiestas vendiendo ropa, tenían su puesto de ropa, hasta que el señor se murió también. Tuvo familia después, sé que adoptó una niña pero dicen que la maltrataba mucho y después de ahí se casó la muchacha y ya, se quedó sola. Ella se murió, también su marido y se quedó sola y pues entonces se vino a quedarse conmigo. No recuerdo su edad pero ya era anciana cuando murió.

Luego ya después paso tiempo y conoció a mi papá, vino acá porque acá tenía unos compadres que eran de Campeche, no me acuerdo y allá conoció a mi papa y se juntó, de allá nací yo, tenía 3 meses cuando me llevaron a Carrillo Puerto, Carrillo Puerto era Santa Cruz de Bravo en ese tiempo. Tenía 6 años cuando mi mamá dejó a mi papá porque era muy grosero, muy gruñón. A veces están durmiendo cuando siente mi mama que le meten una trompada, se levanta mi mamá y le dice que te pasa Clemente ya me golpeaste, qué estas soñando, estás loco. –Sí, le dice –es que tú me estas engañando con fulano, la soñé. Él está pensando que es verdad y se agarraban a golpes.

Entonces la esposa de un general que se llevaba mucho con ella, le dice: -Mira Raquel. Es que ella cambio su nombre, su verdadero nombre era Malke pero le decían doña Mala y a ella no le gustaba, se fue a Tzucacab y se puso Raquel Campos, su nombre verdadero es Malke Al jaraxAltaira. Entonces le dicen por la esposa del general: -entre unos días debe

venir el cambio de la tropa, hazle ojitos a un tontito de esos nada más que te sirva de paso, llegando a Mérida si lo quieres dejar lo dejas si te quieres quedar con él te quedas, es cuestión tuya. Pues ella acepto, dejo a mi papá y se fue con ese soldado. A la semana se hizo el cambio de la tropa y se fue a Mérida. En Mérida lo dejo y se fue a progreso y entro a trabajar en un restaurant como cocinera. De allá vino un orden presidencial de que todos los extranjeros que quieran regresar a su país tienen pase libre de Progreso hasta Veracruz, pues ella aprovecho el viaje y se fue a Veracruz. En Veracruz se puso a trabajar en unos puestos de ropa, junto su capital y puso su puesto de ropa, ella entonces andaba en las fiestas vendiendo ropa, se volvió fiestera

4.3.1.-Niñez y educación

Entonces cuando dejaron a mi papá, me trajo acá y me encomendó en casa de mis padrinos, los Sánchez Moguel: Pedro Sánchez era mi padrino y su hermana Martina Sánchez era madrina; entonces mi papá se fue y nunca regreso a buscarme. Los dos me abandonaron así. Tenía seis años yo cuando me quede en casa de mis padrinos. Mis padrinos no fueron casados, fueron solteros. Eran solteras y solteros toda la familia. Nada más el hermano mayor y el más chico fueron los únicos que se casaron, los demás fueron solteros, ninguno de ellos se casó. Eran 4 mujeres y 3 hombres. Pedro, Emilio, Amable, Vicente. 4 mujeres. Ellos tenían su tienda y su panadería. Sólo Miguel se casó, que es el mayor, Son 4 y Amable que es el más chico. Era una familia muy orgullosa y nadie era de su igual, entonces ellos decían que era una vergüenza que viviera en su casa la hija de una *kisinhuache* una *kisinturca*, porque mi papá es tuxpeño y mi mamá es árabe pues no soy de su sangre, entonces ellos me despreciaban.

La primaria era solamente, de primer año al cuarto año, no había más hasta allá terminaba la primaria, no había secundaria, no había nada. Entonces el primer año, para que pases al segundo año, tenías que saber leer, escribir, estudiar y aprender las lecciones memoria, las tablas, todo de memoria, todo era de memoria para que pases a segundo año. De ahí a tercer y cuarto año ya no hay más, era todo en esa época no había más. La primaria, como a las 7 años entra uno a la escuela, 7-8 es un año de estudio, 8-9 segundo y 9-10 tercer año, y 10-

11 cuarto año. Como a las 11... Después, no había nada de estudio, así que me dedicaba al quehacer de la casa, bombear agua, sacar agua, tenía y o que llenar un perón de agua junto al pozo y aparte una paila en el lavadero y aparte un tambor en la puerta de la cocina, ahí estaba todo el santo día, bombeé y bombeé. Hasta cuarto año, antiguamente no había más, solo cuarto año. Para que pases de primero a segundo tienes que saber escribir, leer, ya sacar tus cuentas, ya saber de memoria las tablas, saber de memoria tus lecciones que eran de 4 a 5 planas, tenías que aprenderlo de memoria para que lo entregues al día siguiente para que pases a segundo año. Sólo hasta cuarto año había, no había más. A los siete años entraban al primer año y haces 4 años y listo. De 7 a 8, primer año. De 8 a 9, segundo año. De 9 a 10, de 10 a 11. No había nada más. Ya mucho después fue cuando aumentaron la primaria y después la secundaria.

Mis quehaceres eran bombear el agua, regar, lavar pilas de los animales, para las gallinas, lavarle las pilas a las gallinas, llenarlas de agua, era mi tarea diario. No me permitían tener amistad con nadie. Ya después empecé a garrar ropa para lavar y planchar, y así aganaba mis centavos para que yo compre mi ropa, mis zapatos y lo que yo necesite. Empecé a planchar, antes con planchitas de carbón. Se calentaban las planchitas de vapor y se calienten. Pues mi padrino, él tenía su tienda. Mi madrina, pues estaba en la casa todos juntos. Después le dio envolvía a mi padrino, se quedó 6 años en la cama paralizado completamente, después a su hermano Vicente lo mismo le dio, Todos ellos lo mismo le dio. Su hermana de mi madrina era catequista, entonces desde chica me acostumbre a ir a misa a la iglesia, a la doctrina. Todos los sábados había doctrina y preparación. Antes a los diez años ya tenías que hacer tu primera comunión, fue cuando hice mi primera comunión. A eso de las 11 de la mañana era la hora de la limpia, quien sabe que le decían a mi padrino cuando venga agarra de la mano y me empieza a cintarear a cintarear hasta que se canse me suelta, cuando termine están escurriendo de sangre mis pantorrillas donde me cintareaban, como antes eran de cuero las correas, los cinturones, pues me lastimaban las rodillas y eso era diario.

Ya era adolescente, mientras me están pegando ellas muertas de risa porque están viendo que me están pegando y yo estoy llorando y ellas muertas de risa. Entonces un día era yo ya

adolescente y dije entre mí: Si tanta felicidad les da verme llorar de ahora en adelante no vuelvo a llorar y me autosugestione y a la hora que me estaban pegando, cerré mis ojos y cerré el puño y decía yo entre mi mientras me están pegando, decía yo: ¡No me duele, no voy a llorar! ¡No me duele, no voy a llorar! Y así estuve repitiendo en mi mente esas palabras mientras mi padrino me estaba cintareando, ni me muevo, no siento nada. Se cansó, se estaba hasta ahogando con su tos porque ya se cansó a estarme cintareando y ve que yo ni me muevo. Me soltó, se estaba ahogando y me voltio frente a ellas ¡Putis! Hicieron el coraje de su vida: -Sí- dicen –Creo que es su mamá de Pedro, ni le pego duro por eso ni lloro, qué no que... Hay estaban habloteando. Y están escurriendo la sangre de mis pantorrillas de tanto cintarazo que ya había llevado.

Y así hacía todos los días que me pegan, me autosugestiono y no lloro. Después de que yo termine de lavar los trastes, de barrer, recojo la basura y la voy a votar, como esta grande el terreno en medio del parque había una mata de zapote grandísima, pues ahí tiraban la basura, de bajo. Entonces llegaba yo ahí corriendo, tiraba mi bote de basura y me subía corriendo a la mata hasta llegar a lo más alto, allá me abrazaba de la mata, Allá sentía como me dolían mis pantorrillas porque ya están todos lastimados, allí lloraba, allí me desahogaba. Cuando yo me desahogué, me bajo de la mata, pelo una naranja agria, le pongo un poco de sal y me lo untaba en todas mis heridas, con eso curaba mis heridas con naranja con sal, con eso curaba mis heridas, sólo por eso no me quedaron cicatrices, solo por eso. Así paso toda mi juventud, mi niñez. Unos meses antes de que a mis padrinos le de embolia me casaron.

4.3.2.- Juventud y matrimonio

A los 22 años, entonces, ya agarraba ropa ajena para lavar y planchar para que yo tenga unos centavos y compre lo que necesito. Cuando era joven practicaba a escondidas de mi padrino box, uno de sus ahijados me enseñabay una ocasión me dijo, vamos a practicar, pues yo fui. Le dije que no me vaya dar duro y me dijo que no. Bueno, pues empezamos a tirar los golpes, me daba uno, yo le daba uno y de repente se cae, lo noquee y su hermanito que estaba chiquito comenzó a contar, 1, 2, 3... y el muchacho no despertaba, yo le dije al niño quítame los guantes, me los quito y me fui corriendo porque si se enteraba mi padrino, unos buenos cintarazos me iba llevar, cuando lo volví a ver le dije; ¿Qué, otra vez, practicamos? Y me dijo, no porque tú pegas duro. Me empecé a reír porque tenía el cachete morado, lo bueno que mi padrino nunca se enteró.

Cuando era joven, fui de complexión muy delgada, me gustaba ejercitarme, caminaba y hacia mucho yoga, hasta ahorita tengo flexibilidad y no me canso tan rápido pero pues también ya tengo 85 años, ya estoy viejita ya no puedo caminar tanto.

Luego, como no me dejaban hablarle a nadie, pues un día puse mis planchitas a calentar y salí a sentarme a la puerta de la calle a esperar que se calienten las planchas cuando pasa este hombre y me dice: -Hola, ¿Qué haces?

Yo como no estoy acostumbrada hablar con nadie, le dije: -Nada- le dije. Y me incline. Lo oyó la hermana de mi madrina, Aida, y le dijo :-Pedro, ven a ver con quién está hablando esa muchacha. Viene corriendo mi padrino: -¡Entra aquí Bech! ¡Entra aquí Candelaria!

Bech le decían; era Alberto Dzul Ramayo su nombre, Bech le decían, era su apodo. Era más conocido por su apodo que por su nombre. Entonces...

-A ver ¿Qué intenciones tienes tú con esta muchacha? Dice mi Padrino.

-Pos, si ustedes me lo permiten yo me puedo matrimoniar con ella, le responde.

Él muy quitado de la pena. Y yo sólo estoy inclinada oyendo lo que están diciendo.

-Muy bien, tienes un año para venir a tus visitas de 7 a 8 y en la calle cuidadito la acompañes. Durante el tiempo que fuimos novios, yo me siento aquí, él se sienta allá. Él

esta platique y platique porque el parecía cotorro no dejaba de hablar, yo solo lo estoy oyendo. Mientras mi vecino nos supervisaba, al año de que era mi novio nos casamos. Quedo sellado mi compromiso, a mí ni me preguntaron si me gusta, si me quiero casar con él, no me preguntaron nada. Ordenes son órdenes y hay que cumplirlas.

Tuve a mi primera hija al año de casada, él tenía un taller de herrería. Tuve 6 hijos: Rodolfo, Raquel Beatriz, Alberto, Silvia, Gabriela y Sarah Esther Dzul Campos.

Pues así paso un año, y me dije, creo que será mejor que yo me case, ya me fastidie de la mala vida que me dan en esta casa y me case con él. Resulta que en lugar de que mejore mi vida, empeoro. Él era mujeriego, tenía queridas por todas partes, tenía hijos regados por todas partes. Recogía chisme con sus queridas, cuando venga me está pegando, me está insultando. Yo era la que tenía queridos y le estaba poniendo los cuernos a él, él es santo. Todo lo que él hace, yo lo hago, no él lo hace. Y así paso el tiempo, hasta que una vez dije entre mí: De ahora en adelante no vuelvo a llorar, si tanta felicidad le da verme llorar, como lo hice cuando yo era adolescente, así lo hice con él. Me endurecí, y me autosugestione, me endurecí y dije de ahora en adelante jamás vuelvo a llorar. Me endurecí a tal grado que hasta la fecha jamás volví a llorar. Cuando me agarraba él para pegarme pues solo le veo la cara, golpe, primer golpe lo recibo, me ciego, no veo, no oigo, no siento pero estoy dando, muerdo, pateo, arañeo, trompeo de todo hago, cuando yo reaccione tan sangrante esta él como yo, los dos ya nos dimos en la torre. Una vez le mordí aquí su brazo, y cuando de repente sentí una trompada en mi cara, estaba yo así inconsciente cuando lo hice que me caí, siento que mi boca está llena de sangre, creo que este hombre me pego en la boca porque está llena de sangre mi boca y él sacudiendo su brazo está insultando esta habloteando allá. Luego lo sigo y yo fui la que lo había mordido, era la sangre de su brazo de él, por poco le arranco el pedazo de su brazo, inconscientemente lo mordí y se llenó hasta de sangre mi boca, era sangre de él, sangre de su brazo. Ya cuando ya estaba viejo ya, ya no podía caminar, yo lo sentaba en una silla y ahí lo bañaba le decía: No se ha quitado la cicatriz de tu brazo, ¿qué le paso a tu brazo? Le decía.

-Una perra me mordió.

-Pero algo le hiciste a la perra por eso te mordió –Le digo.

Así le aguante toda la vida, hasta que dios me libero de él, uno o dos meses se quedó tirado en su hamaca no se podía levantar, le dio embolia, no se podía levantar. Entonces dios me libero de él, se murió. Gracias a dios. Vinieron todos mis hijos, mis endenados, mis endenadas, mi cuñada que vive en Chetumal. Mi hijo anduvo avisando a sus hermanastros que vengan a verlo acá porque se estaba muriendo su papá y se llenó la casa de gente. Todos estaban llorando a la hora que estaba agonizando él, yo le estoy rezando pero yo no siento nada. Hasta me disculpe con ellos el día que murió, les dije: -Disculpen si no ven llorar pero es que yo nunca lloro, les digo. No lloro. Me puedo hasta caer lastimada y no lloro. No siento nada. Me endurecí a tal grado que jamás volví a llorar. Dios me libero de él, liquidado. Ahora estoy feliz porque estoy sola. Vale más sola que mal acompañada.

Cuando él se murió tres enamorados me salieron, se querían casar conmigo, les digo gracias pero escarmenté con el primero. Hasta había unos más jóvenes que yo, se querían casar conmigo, le digo muchacho tú estás loco, lo que tienes que hacer es buscarte una mujer de tu edad, cástate con ella para que tengas hijos para que te ayuden para cuando estés viejo, le digo. “Pero si yo me quiero casar contigo” está llorando, le están saliendo sus lágrimas. másgrande Rodolfo, Raquel Beatriz; la segunda, Hesiquio Alberto; el tercero, Silvia Lauriana; la cuarta, Gabriela y Sara Esther la última.

Pues así, pensé que mi vida iba cambiar, empeoro. Era mujeriego. Hubo una época en la que vivíamos frente al parque de la madre, en una casa que esta así hecha de huano y rentábamos casa, tuve un problema tan fuerte con él que quedé desmemoriada, perdí la memoria 6 años. Mi hija, que vive acá lado, era recién nacida cuando tuve ese problema cuando yo recobre la memoria mi hija ya tenía 6 años durante todo ese tiempo estuve desmemoriada. Andaba yo haciendo mis quehaceres como un robot, nada más andaba yo haciendo mi quehaceres pero mi mente evadía la realidad fue tan fuerte el problema que tuve con él que me altere demasiado, así estuve 6 años. Después empecé a recobrar la memoria poco a poco y de momento abro los ojos viro a ver por todas partes y ¡Pun! Listo se cierra, listo. Quién sabe hasta cuándo tengo otro momentito de lucidez, pues así poco a poco fui recobrando la memoria hasta que se me aclaro la mente pero quede como muerta en vida. Si salgo para ir a comprar, por ejemplo, voy inclinada, si alguien pasa y me habla por mi nombre solamente miro a ver despacito y me inclino otra vez no contesto, ando

indiferente a todo. Estaba yo, muerta en vida. Pues allá empecé a escuchar una voz en mi cerebro que me decía: ¡Debes rezar, rezar! Y yo me decía: ¿Rezar, rezar? ¿Qué es rezar? No me acordaba de nada. Poco a poco fui recordando las oraciones y empecé a rezarlas, poco a poco así hasta que logre recordar todas las oraciones después como que empecé a escuchar mi cerebro: ¡Debes ir a la iglesia! ¡Debes ir a misa! Y yo me decía: ¿Iglesia, misa? ¿Qué es misa? No me acordaba. Poco a poco empecé ir a la iglesia, el primer día que entre a la iglesia pero antes tenía su mampara la iglesia, en la mera puerta, me paré junto a la mampara, vi la iglesia completamente oscuro, no veo nada, no veo, no más escuchaba una voz que me decía: ¿Qué buscas en mi casa, no decías que yo no existo? Porque en el momento que me trastorné renegué hasta de dios. Dicen que cuando te bautizas dios vive en tu corazón pero cuando reniegas de dios, él sale de tu corazón y habita el demonio. Entonces, era la voz de dios que me gritaba: ¿¿Qué buscas en mi casa, no decías que yo no existo?! Porque yo dije: Dios no existe, porque si dios existiera no permitiría tanta maldad, pensé en mi momento de locura. Y así, pues me salí de la iglesia, y en la calle veo bien, oigo bien pero en la iglesia, vuelvo a entrar en 8 días. Pasó días, y volví a entrar otra vez pues poco a poco como que se fue aclarando un poco mi vista y me fui arrimando poco a poco. Después como que empecé a ver cabezas en la oscuridad, así cabezas en la penumbra de que esta en la iglesia. Oigo ruido, murmullo de voces pero tampoco entiendo nada, pues poco a poco se fue aclarando mi vista, fue aclarando mi mente, me fui acercando más, hasta que llegue a la mitad de la iglesia o un poco antes donde está el confesionario, pues pasaba yo al confesionario, se me aceleraba el paso y como que me volteaban la cara por otro lado para que yo no vea el confesionario, pasaba de largo. Iba yo más adelante, empecé a oír la misa, llegaba yo a la hora de la misa cuando yo me hinque me pierdo, cuando yo recobre la mente, a veces están explicando el evangelio o están repartiendo la comunión y así por momentos se aclaraba mi mente y por momentos se me oscurecía la mente. Asa paso el tiempo, hasta que un día escuche que dijo el padre, cuando ya se estaba aclarando más mi mente, escuché que diga el padre eran próximos de semana santa, dijo el padre: -Mañana empiezan las pláticas cuaresmales, a las tres de la tarde es la hora que le tocan a las señoras. Por primera vez sentí el deseo de escuchar esas pláticas cuaresmales. Dije, entre mí: ¡Tengo que ir, tengo que ir! Estoy como acelerada. Llego la hora y jalalé”, me siento, no hablo a nadie, estoy alzando la vista y me estoy preguntando: ¿A qué hora sale el padre, a qué hora

sale el padre? Cuando el salga de la sacristía empieza hablar, parece que todo lo que dice es para mí, es para mí. Termina de hablar el padre, me volteo y no hablo con nadie. ¿Qué dijo el padre, quién sabe? No entendí nada y como que estoy absorbiendo todo lo que está diciendo. Entonces termino las pláticas cuaresmales hasta la próxima semana, dijo el padre: Ahorita voy a pasar al confesionario, si alguien quiere pasar al confesionario que pase porque voy a confesar, en la noche es la misa de la clausura. Entonces por primera vez sentí deseos de confesarme. Me dije: ¡Tengo que confesarme! Pues fui, no sé si habré hecho una buena confesión porque estoy acelerada, estoy así turulata, no estoy normal.

En la noche fui a la misa, me hincó y me ciego, no oigo, no veo nada. De repente como que desperté y veo que está pasando la gente y me digo: Si yo me confesé creo que puedo irme a comulgar, entonces escuche una voz que me sacudió por completo, sentí que mi mente se aclaró y me acelere, digo entre mí: Perdóname señor si he pecado, estoy con mi mente acelerada, después de la misa dijo el padre, recibí la bendición del santo Papa, que es la que voy darle, es especialmente para todas las personas que vinieron a las pláticas cuaresmales, que se confesaron. Esto es especialmente para ellos. Y me decía. ¡Tengo recibirla, tengo que recibirla! ¡Yo si vine a las pláticas, yo si vine a las pláticas! Yo estaba como acelerada, como atolondrada. Cuando el padre hizo la mano así para hacer la cruz, sentí como que algo se arrancó de mi corazón, cuando salió de mi boca, creo que era el demonio que estaba en mi corazón y salió por mi boca al recibir la bendición papal, en ese momento se me alteró la mente, sentí ganas de reír, de llorar, de carcajearme, sentí un *Shek* de emociones en ese momento, cuando me tranquilice, desde eso me normalice, la bendición papal me normalizo, me devolvió la normalidad, saco de mí el demonio que vivía en mí, que quería que no reaccione bien. Desde eso yo me normalice como hasta la santa fecha.

4.3.3.- El comedor

Comencé ir al comedor cuando me integre con las mujeres que cocinan, hacia otras actividades, yo pertenezco al grupo Legión de María, entonces cuando a ella le tocaba cocinar yo iba ayudar. Yo siempre he ido a preparar la bebida. Hubo un tiempo que cocinaba cuando quien vaya a la cocina pero después como hubo quien lo haga ya no era necesario. Yo le llevaba comida como a siete viejitos que no podían ir por la comida, eran

viejitos abandonados por su familia, ya han muerto varios. Antes tenía que caminar, como viven al final del pueblo o entre el mero monte pues nada quería llevarles y yo lo hacía. Las mujeres que cocinan ya sabían, dejaba mi traste ellas, le ponían la comida y ya yo me iba caminando, era cansado porque no tenía como moverme.

Recuerdo, que durante la época en que, se abrió el comedor se colocaban dos mesas en el lugar y se llenaban dos filas de viejitos. Una vez, como antes se hacían celebraciones, cumplió años un viejito y decía que había cumplido los cien años, entonces, la madre bromeando, porque no le creía, le dijo, que trajera su acta de nacimiento para ver si era verdad. Agarro el viejito, y se fue a buscar su papel, cuando llego se lo mostro a la madre, como se dio cuenta que era verdad pues le festejo su cumpleaños. Compraron pastel, le dieron su regalo y pobre el viejito, llora y llora. Fue muy bonito. La verdad no me acuerdo, muy bien el nombre de los padres que estaban en esa época pero si hubo un tiempo que había bastante comida, hasta zapatos les repartían. Cuando estaba el padre Melchor Trejo, recuerdo que si les daban varias cosas.

Varios señores regalaban pan, verdura para cocinar. Yo me llevo muy bien con todos los ancianos del lugar, hay personas que uno se da cuenta que no necesitan la ayuda pero pues como ese es mandato de darle al que necesita no se les puede negar. Uno va servir y ya. Por ejemplo, don Beto Pasos, cuando lleva la comida, él le da a todos por igual no hay diferencias y algunas personas abusan de eso. A mí la verdad me da buena comida. Aparte los viejitos se ponen contentos cuando le toca a él.

Mi casa antes, de ingresar a si al comedor, yo daba catecismo a los niños, el padre hablo conmigo y me pidió permiso para dar la doctrina en mi casa, y pues como había espacio, ahí se juntaban los niños. También esta casa sirvió como la escuela primaria Felipe Carrillo Puerto, tengo fotos de la primera generación con el maestro, todo el terreno era nuestro pero nos compraron por el presidente una parte porque querían construir una primaria. Hubo un tiempo que aquí teníamos a los maestros. Luego, me acuerdo que mi esposo ayudo a quitar varias de las estructuras que sobraron cuando hubo lo del chicle. Aquí por donde está el cementerio aterrizaban las avionetas. Cuando era niña lo recuerdo, mi papá fue un tiempo chiclero y mi mamá fue cocinera. Pero no sé mucho, sólo me acuerdo que las maquetas valían mucho.

Ahorita le llevo de comer a 3 ancianos que viven por la cruz de Fátima, uno está ciego, el otro no puede moverse y el otro pues se le hace tarde para asistir a las pláticas y la comida. Como antes iba caminando no me daba tiempo pero ahorita me compre mi triciclo y con eso ando, rapidito le llevo comida a los viejitos y ya me regreso a mi casa.

Mi hijo me compro el triciclo, se lo pedí porque le dije que no tenía como comprarlo, aparte me sirve para entretenerme, fácil voy al parque a comprar mi comida. Siempre he participado pero nunca he dado dinero, la verdad porque no tengo, uno de mis hijos es el que se encarga de mandarme dinero, mi hijo Rodolfo vive en Bacalar y Exiquio el que vive en Chiapas son los que me envían para mis gastos. Además cualquier cosa que necesite esta mi hija la que vive a lado, Raquel. También tengo lo del programa 70 y más, antes me apoyaba el DIF pero ahora ya no. Por el momento no tengo planes de abandonar el comedor, me gusta, me siento cómoda aparte ayudas a tu prójimo.

4.4.- Jesús Alberto Briceño Pasos

Nacimos acá en Peto, aquí en la vueltecita en la calle 28 y mi papá tenía oficio de platero le decimos nosotros, los que hacían alhajas pero no era dueño de una platería ni nada, él era empleado y mamá pues ella costuraba muy joven porque con lo que ganaba mi papá no daba, vivíamos en una casa de mi abuelito y a la vuelta ahí vivía toda la familia, éramos un montón, 15 ó 20, entre tíos, primos. Entonces agarro mi abuelito y nos regaló este pedazo, regalo este pedazo a mi mamá e hicimos una casita de paja pero son puertas sólo así con cobertores, cartones... Y este, yo desde muy chavito chambeaba en una tienda que estaba donde ésta la farmacia el bazar, en una tienda que se llamaba la central de don Pancho Arau, tenía como 11 años, en el mostrador ando vendiendo, de allá entre a la secundaria no pude seguir y salí de la secundaria pues porque no había, mi papá ganaba poco y de plano no había. Entonces nosotros teníamos que ver como ingeniármola y pues mi mamá que ahí costuraba para que no ayudara porque nosotros somos tres hermanos somos de a 1 año de diferencia. Yo y mis hermanitos cuando comenzaba el baile, porque aquí antes constantemente había baile en esa época salíamos a vender chicles a la gente en parque, boleábamos. En los bailes por ejemplo, después de que términos de vender chicles nos daba chance de ir a ver los bailes y antes como la cerveza se vendía en envases de cristal, ahorita de lata. Entonces, esos envases se quedaban regados y a nosotros nos pagaban para que los juntemos. La niñez no fue muy, fue bonita, si te soy honesto. Nunca nos faltó nada pero si teníamos que chambear desde chavitos. Mi papá muy chavo, por mi abuelito viene a vivir por circunstancia más que nada por la situación económica, Tixmehuac era un pueblito y no había y pues acá no es que hubiese mucho pero salimos adelante.

Mi papá se llamaba Humberto Briceño Pérez y mamá Edelmira Pasos Calderón ella era de Peto. Tuvieron tres hijos varones que somos; Ángel Hernán, él vive actualmente en Cancún y Roger Armando que vive en Campeche, ellos desde jovencitos cuando tenían 16 años se fueron. Sólo Roger termino de estudiar de ellos dos, es licenciado en administración de empresas. Yo soy contador.

4.4.1.- Niñez y educación

Yo estude el kínder así, y la primaria en la Carlos Lazo Barreiro, era una escuela particular religiosa americana, perteneciente a la congregación de Maryknoll, ellos daban clases para preescolar y primaria. En esa época, para asistir a esa escuela tenías que pagar 10 pesos mensuales, mis papas no tenían como pagar esa escuela pero como eran muy amigos de unos de los padres, pues este señor me beco para que yo pudiera entrar a la escuela. Como era una escuela religiosa todo lo que estudiamos tenía que ver con la iglesia y leíamos la biblia pero la verdad que era muy bonito. La congregación de Maryknoll se puso de acuerdo con el párroco de la iglesia y aceptaron que se instalaran en la zona parroquial, a un lado de la iglesia. Allá tomaba clases, la escuela funcionaba en dos turnos: matutino (8:00 am a 11:00 am) y Vespertino (3:00 pm a 5:00 pm). Me acuerdo muy bien de las veladas, todo lo pagaba la congregación, cuando se hacían los festivales escolares, ellos mismo te daban los trajes, zapatos, todo. De verdad, que fue un privilegio haber podido estudiar en la Carlos Lazo, nunca se presentó ningún problema con la otra primaria a pesar que era la de mayor renombre.

Me acuerdo que cuando estudiaba en la escuela, iba a tomar la doctrina con doña Candy, en su casa daban las doctrinas se ponía chévere. Pero, la enseñanza de verdad que era muy buena, se enseñaban habilidades distintas de la primaria pública, las madres daban clases de taquimecanografía, inglés y el uso de la letra cursiva. Teníamos una hora de cada materia de dos a tres días. Yo pertencí a la penúltima generación de la primaria, la generación 68-69. La parroquia estaba resguardada por esta congregación hasta los años setenta sería devuelta el mando de la congregación de Yucatán, la local y pues sí, más o menos entre el 69 y el 70 se terminó el legado religioso después de 11 años que estuvieron en el pueblo.

Bueno, de allá entre a la secundaria y logre terminar la secundaria en la escuela secundaria la realizo en la Escuela Secundaria Federal Número 14, concluyendo a los 17 años de edad. Luego empecé a estudiar unos cursos de contabilidad por mi cuenta, eran por correspondencia, antes en los libritos de las novelas de papel al final venían anuncios que ofrecían estudiar una carrera por correspondencia y pues fue lo hice yo. Cada mes, me llegaban como una guía de lo que tenía que estudiar, exámenes, cosas de ese tipo y ya tú lo

enviabas de nuevo ya resuelto o con la tarea que te pidieran. Ya después cuando concluí mis estudios de correspondencia pues entre a trabajar en una empresa que se llamaba COCOPESA como auxiliar de contabilidad y estuve 12 años allá. Más tarde se abriría una academia en Peto pero pues ya no quise estudiar de nuevo.

4.4.2.- Juventud y matrimonio

Durante el tiempo que estude en la secundaria conocía mi esposa, Leticia García, ella es originaria de Maní. Ya cuando yo termine de estudiar, nos casamos, yo ya tenía 19 y ella 16 años. Mi abuelo nos dio de regalo el terreno donde actualmente habito, cuando estuve trabajando en COCOPESA pues con mi sueldo fui formando el cuadro de la casa, y poco a poco logramos terminar la casa, pues porque, nos fuimos a vivir a la casa de mis padres y desde que era niño no se había realizado cambio alguno. Después pues empezaron a venir los hijos, tuvimos 3 hijos; Cristina Briceño García; ella es Maestra en Educación Especial Jesús Alberto Briceño; Secretaria de Transporte en Mérida y Carolina Briceño García; qué también es maestra.

Cuando me case, la verdad que tuve varios trabajos como el de COCOPESA y en una empresa de construcción pequeña y pues poco a poco ya pude sacar a mi familia adelante. Incluso, el bar que está a lado del comedor era de mi propiedad, sobre la calle 28, en la esquina. Fue dueño del lugar durante 2 o 3 años aproximadamente, pero si me trajo muchos problemas, primero porque yo pertenecía a la asociación y pues se supone que uno como católico debe dar el ejemplo a los hermanos que ayudaba y no lo estaba haciendo. No tuve problemas con el padre, de hecho, él no me dijo nada pero yo me sentía incómodo. También porque yo tenía que ir diario a ese lugar, entonces cuando este inmerso en ese ambiente es imposible que no tomes, y me fui dando cuenta que tomaba diario, no es que me emborrachara pero si diario me tomaba dos, tres y ya no me gusto porque me traía conflictos con mi esposa. Entonces mejor preferí venderlo y ya deshacerme de él.

Pues más o menos, dos años, en 1998, me quede sin empleo, dejé de laborar en la empresa esta y pues con lo del bar que había vendido y ahorros que tenía mi mujer, porque ella, a pesar que yo trabajaba, ella preparaba comida para fiestas o hacia cochinita, vendía pues

comida. Decidimos entre los dos poner un negocio, una mercería para tener dinero extra y mientras yo conseguía empleo. Y pues, así lo hicimos pusimos la tienda, una mercería, y, gracias a dios funciona muy bien. No tarde mucho en buscar empleo, me dieron un puesto como contador de comisarías de Peto y pues, me va muy bien. También, no dejamos con mi esposa el negocio de comida porque nos gusta. Preparamos banquetes para fiestas, a veces compro ganado, lo mato y vendemos la carne, hacemos de todo, le entramos a todo porque nos gusta.

4.4.3.- El comedor

Mi familia siempre ha sido católica y pues hasta la fecha, mis hijos, todos pertenecemos a la religión. Entonces, cuando me hablan estando allá en COCOPESA, yo pertenecía a un grupo, y en ese grupo había un sacerdote que hablaba muy bien de nosotros pero murió, me invito para formar un grupo de San Vicente de Paul y formamos un grupo como de diez personas. El grupo de San Vicente de Paul, es un grupo destinado a ver a la gente pobre y estuvimos mucho tiempo en el grupo de San Vicente de Paul, de allá, vino otro a cargo, cambiaron al padre y lo pusieron como la Pastoral Social que viene siendo lo mismo como San Vicente sólo que abarca más cosas, yo fui presidente varios años de la pastoral y de allá llega el padre Fabio y ahorita él es arzobispo de Michoacán, como yo lo conocí desde que estábamos en la secundaria, él era diacono y vino hacer su diaconado aquí en Peto, él es de Isla Mujeres, y es de Santa Rosa y es muy amigo cuando era diacono. Se fue, como 10 ó 15 años lo volví a ver porque él se fue a África como 12 años misionando y de allá lo mandan acá a Peto como párroco como yo hace mucho lo conozco, desde muchacho, venia mucho a la casa y fue que formamos el comedor.

El comedor tiene 16 años de haber sido fundado por el Padre Fabio, incluso se publicó la nota en el diario de Yucatán, esa provoco varios problemas entre los representantes que porque no salieron algunos en las fotos, etc. Yo pertencí a varios grupos apostólicos antes de ser fundado el comedor, estuvo en San Vicente de Paul y Pastoral Social. Cuando abrimos el comedor, el objetivo de ese lugar era dar alimento a quien lo necesitara sin importar la edad, condición social, ni nada, la entrada era libre para toda la población, al

inicio junto al padre Fabio, quedamos con serían tres días a la semana. Eramos 6 hombres y 2 mujeres; Alberto Amayo, Osvaldo Cabrera, Magdalena López, Irene Pech y Pablo Esquivel.

El comedor ha pasado por muchas situaciones, una de las etapas que más recuerdo es la de la madre Sabina y el padre Melchor, los párrocos por lo general no se meten en la organización del comedor, son las madres las que se hacen cargo, las tiene que ver de dónde consiguen el dinero porque muchos de los que apoyaban económicamente han dejado de hacerlo. Pues con este padre, yo tenía a un amigo que vive en Mérida y me dijo un día, porque ves que te apoye el banco de alimentos, les pueden dar comida para que les repartan a los viejitos. Pues yo localice al banco de alimentos, les explique y me dijeron que necesitaba una carta de parte del párroco explicando las razones de porqué necesitábamos el apoyo. Le dije a Melchor y me dio la carta, y ya con eso conseguimos, no que se nos regalara comida porque no funcionaba de esa forma sino que se nos vendiera los alimentos un precio simbólico, como, mira nos daban, un decir, cereal a dos pesos la caja pero puros productos de renombre nada así caducado ni nada.

Una vez recuerdo, porque yo y un amigo íbamos a Mérida casa mes o quince días a comprar, pues una ocasión para el 6 de enero por el día de reyes pues las roscas que no salieron no las regalaron, llene la camioneta con 500 roscas, pues al día siguiente les hicimos fiesta a los viejitos. Igual para navidad nos regalaron cajas de dulces, pues le dije a mi compadre, disfrazate de Santa Claus y vamos a las comisarías de Peto a tirar dulces a los niños y fuimos. O sea, varias cosas. Otra ocasión, me llamo la muchacha que coordinaba los de los alimentos y me dijo, que venga a buscar trajeron huevo, azúcar y arroz. Fui y no te miento, llene toda la camioneta de azúcar y casillas de huevo. Me las vendieron a 5 pesos los casilleros. De verdad que nos iba muy bien con el apoyo pero pues lamentablemente con los cambios de la madre pues ya no se pudo, porque cada una venía con ideas distintas. Luego, la madre que eligieron no le gustaba mucho que yo interviniera, hasta los días que me correspondía dar alimento se enojaba porque yo era muy gentil con la gente y no debía ser me decía. No le gustaba a la mujer que hubiera como una relación de amistad entre ellos, había como una barrera. Y pues si llegue a tener problemas, porque queríamos

retomar lo del banco de alimentos pero ella no lo aprobó. En las juntas de sectores que se hacen, pues ahí yo se lo comente al padre pero pues no pasó nada y el comedor si se hundió. No se tenía dinero para dar de comer, a veces se abría, otras no. Se volvió un relajó. Luego llego otro padre, me lleve muy bien con él, este señor había hecho votos de pobreza, y pues en parte, él tenía que llegar a un estado de humildad total. Ese señor andaba como pordiosero en las calles, te digo pordiosero porque si lo confundías, con sus huaraches, su playera rota, o sea, no podía tener los mismos beneficios que los demás sacerdotes. Buen, pues este señor, tenía amistad con gente de buena posición y le dije del comedor, él no me aseguro pero si me dijo que buscaría ayuda y lo hizo. Porque mandaban pan, dinero, ropa para la gente, se le apoyaba a los viejitos.

El comedor tuvo de verdad etapas muy bonitas, la de la madre Sabina Tah que estuvo con Melchor fue de las más recordadas, porque cumplía de verdad con el objetivo que era alimentar a los ancianos. Ahora, ha cambiado pues no podría decir que para bien, porque la comida ya ni alcanza, las mujeres luego son bien groseras con ellos. Yo me he dado cuenta que la madre tiene que andar buscando a las señoras porque me ha venido a ver para que cocine los días que no me corresponde pero pues yo no puedo por el trabajo y demás, a parte como ya tengo un día estipulado pues no. He platicado con ella y me dijo que a veces sólo tiene 200 pesos para la comida del día, y esa comida tiene que alimentar a 40 personas o más no sé muy bien. Con dos dociientos pesos pues no se puede. Sí me gustaría que se pudiera implementar de nuevo, lo del banco de alimentos pero es difícil, el actual párroco no es muy accesible, he intentado hablar con él pero anda en reuniones y he preferido evitarme discusiones. Es una lástima pero si es necesario encontrar más gente que aporte al comedor. Por ejemplo, cuando me toca cocinar me llevo unos 800 pesos, en total. Y alcanza bien pero con dociientos pesos, es muy poco el dinero.

Yo no he querido dejarlo la verdad, porque me gusta con mi esposa, de hecho nosotros ayudamos también a otras personas, hay un señor, que le dicen el alacrán este hombre tiene diabetes, viven en el monte, no tiene casa ni nada. Pues con mi esposa lo vamos a visitar, tiene 5 hijos como va mantener a los niños, pues en lo que se pueda, comida, medicamentos cuando se tiene se da. Porque también uno no siempre puede y también no siempre anda de

buen humor, porque he tenido experiencias malas por ayudar a la gente. En una ocasión, fue una señora a decirme que su esposa andaba muy enfermo y necesitaba una operación. Yo le dije: madre, te ayudo pero quiero que me traigas todos los papeles que te han dado, información para ver si podíamos conseguir una operación gratuita para el pie del señor. Yo, le pedí ayuda a un amigo que es doctor, este doctor también ya había venido a Peto, una ocasión que logramos reunir a varios médicos para que ofrecieran servicio médico a los ancianos del lugar y pues a este señor le había gustado la idea, porque después les ofrecimos un banquete y les gusto, se hizo la amistad. Pues, contacte con él, le dije que no se preocupara y que él podría operar a un costo bajo. La mujer me había dicho que ella si podía darme 5, 000 para la operación que lo tenía guardado. Yo me confié y llevamos al señor, lo operaron y a la hora de pagar, me acerque y le dije vecina el saldo de la operación la tendrá, y me dijo, no vecino si ese dinero ya me lo gaste. Entonces, si me enoje la verdad porque la señora tiene hijos con un trabajo fijo, algunos profesionales pero no apoyan a sus padres, y en ese momento yo tampoco tenía el saldo. Hablé con mi amigo y me dio una prórroga para el pago, porque una vez que operaron al señor, la mujer y su esposo me dejaron de hablar, no me dieron las gracias ni nada. Ahorita el señor ya anda con el pie bien, tiene un tricitaxi, todo bien pero dejaron de hablar y pues ese tipo de cosas, si te desaniman un poquito pero tampoco todas las personas son iguales, y uno hace las cosas porque le gusta hacerla porque nadie nos obliga. Porque, también hay mucha gente necesidad, hay gente muy pobre en Peto. No tienen nada, hay ciertas personas del comedor que vienen a la casa a pedir diario para su maíz porque no tiene otro medio. Hay una mujer guatemalteca, que diario viene a la casa para comprar su maíz e ir a molerlo pero sólo eso comen. El esposo la golpea, se embriaga y no aporta ni un peso. Hay muchas mujeres que se encuentran en esta situación. Podría enumerar muchos ejemplos. Es una pena que las autoridades no hagan nada por su gente, sobre todo por los viejitos porque todos vamos por ese camino pero a la vez, es mejor que sea así. Antes había un comedor pero dejó de funcionar porque el fundador murió, realmente nunca habría y pues se utiliza ahora como parte del centro de salud. Escuche que se quería abrir un comedor comunitario pero son rumores.

Lo que también, yo hago por mi cuenta, es que, durante diciembre, matamos un ganado y repartimos la carne a la gente del comedor. Lo que hago es rifarnos con mis hermanos y amigos la compra del ganado, se mata y prestamos el puesto de la esquina de un compadre. Entonces una semana antes reparto las fichas entre los ancianos y las personas que van al comedor para que pasen a buscar su kilo de carne, esto lo realizo por las fiestas del pueblo, el 28 inician y el clásico preparar el chocolomo para desayunar. Se pone muy bonito, ves a los viejitos llegar, se les da el hueso y bastante carne para que coman bien. Cada año se reparte la carne y llegan hasta 100 personas y les toca a todos. De verdad.

Pues, yo he sido benefactor desde el inicio del comedor y mientras se pueda seguiré asistiendo y ojalá que mis hijos llegaran a seguir este camino.

CONCLUSIONES

La indigencia es un tema complejo de estudiar, primero porque las causas varía mucho dependiendo de las realidades de cada individuo, sin embargo, siempre van ligadas a la pobreza y a la exclusión social; por tanto, su existencia es inseparable a las condiciones de precariedad de la población; petuleña, en este caso, cuyas posibilidades de empleo son mínimas y denigrantes, por ende las condiciones de vivienda y alimentación de muchos, se ha pauperizado. Durante el presente escrito abordamos con mayor importancia las tres categorías de la indigencia que establece el DIF del estado de México y son: el clásico, el funcional y el institucional. Haciendo un breve recordatorio, el clásico alude a aquellos que viven de manera sistemática en la vía pública, la funcional señala que un individuo se encuentra dentro de esta categoría cuando se presenta como indigente a causa de sus adicciones. Por último, se encuentra la institucional estableciendo que un individuo se encuentra en esta categoría cuando depende de una institución y de no ser así viviría en la calle.

A partir de este concepto, de acuerdo al contexto cultural, social y económico de la población petuleña se observa la existencia una población de indigente, sin embargo, lo más contrastante es que a pesar de la realidad económicamente “baja” que se vive en el pueblo, no hay ningún tipo de indigente principalmente en la categoría típica; he aquí, donde nos preguntamos entonces, ¿la población existente tendría que ser preferentemente dependiente de una institución?, es decir, el individuo ¿tendría que estar sujeto a ser parte de la manutención económica, que asume la casa de beneficencia?; a partir de este panorama, nos damos a la tarea de recorrer el área y hacer un reconocimiento para considerarlo como indigente.

De acuerdo a las características de la indigencia, sin importar las categorías son:

- Pernocta en la vía pública
- No tiene lazos familiares
- Pérdida de valores sociales
- Pérdida de autoestima

- Viven en condiciones antihigiénicas

Y las características del indigente institucionalizado son:

- Albergan permanentemente en una institución pública o privada
- Cuentan con valores sociales de convivencia y respeto

Durante el proceso de investigación –trabajo de campo- existieron diversos factores que nos hicieron replantear una y otra vez el objetivo de investigación. Desde nuestra llegada a Peto pudimos observar el desajuste poblacional así como las principales causas que dan cuerpo a la problemática. La primera de ellas relacionadas ampliamente con los sectores de salud, economía y desintegración familiar. La migración hacia los Estados Unidos de América deja claro que la migración ha impulsado el trabajo forzoso dirigido al sueño americano y por qué no decirlo al sueño peninsular de vivir confortablemente sin penas económicas en ciudades como Cancún y Playa del Carmen en Quintana Roo. El velo del desempleo agudiza la economía local. En segundo lugar, los sectores poblacionales están delimitados claramente por clases sociales. Los pobladores de mayor estabilidad económica son aquellas familias que lograron concluir los estudios de nivel superior, en su mayoría, pedagogos. Estas familias por lo general suelen lucir de manera moderna en vestido, autos de marcas reconocidas y en casas habitacionales clásica o de corte californiano (influenciado por la migración). Los padres generalmente realizan sus labores fuera de la localidad. La pedagogía es generacional. Por otra parte, los pequeños y grandes comerciantes del pueblo han logrado estabilidad monetaria sobre todo cuando se habla de comercios reconocidos en el pueblo. Sin dejar atrás, existe la población migrante cuya prosperidad económica tiene que ver precisamente con las remesas de los parientes migrantes. Los primeros pasos migrantes en el pueblo se dieron a partir de la relación del Padre Tomas Gowing con un grupo de jóvenes adeptos al catolicismo. Aunque no se tiene evidencias fundamentales del porqué de la migración si se sabe que fue este hombre, Tomas Gowing que incito a un grupo de jóvenes de 16 a los 25 años de edad a dejar la población, fue este acontecimiento que marcaría la ideología de las futuras generaciones. Si bien estas familias en su mayoría vivían al día antes de la migración con el apoyo de la moneda extranjero del miembro o miembros lograron ubicarse dentro de la clase alta

petuleña, aunque la apariencia, formas de expresión y vida son desiguales. El vestido –en el caso masculino- retoma un estilo desliñado con prendas de talla grande, aludiendo al *Basquetball* estadounidense, el uso de accesorios como las gorras y pendientes brillantes son también una característica clásica de la imagen del migrante. En las mujeres no hay gran cambio ya que son ellas las que se quedan en el hogar, hablando en su mayoría de madres y no de esposas, ya que al ser jóvenes los que migran gran parte no retorna al pueblo por distintas circunstancias y una de ellas es la formación de una familia en territorio extranjero. Donde se evidencia un desajuste es en las propiedades habitacionales, la arquitectura de estas son similares incluso réplicas de las casas californianas –recordando que California es un punto estratégico de los petuleños- Grandes construcciones realizadas sobre los *mu'ules* del pueblo dejando ver la forma clásica de la construcción peninsular con los detalles finales de la arquitectura americana.

La economía influye así mismo a la desintegración familiar petuleña, el núcleo familiar se ve forzado a pasar de la típica familia maya: papá, mamá e hijos, abuelos, etc. A la desaparición del padre, del hermano o del tío que vive en tierras extranjeras, dejando a las mujeres a cargo de los hijos y los ancianos. Estos últimos son el grupo con mayor porcentaje de vulnerabilidad, no existe oportunidad laboral en el pueblo, no hay espacios de recreación y las familias poco a poco los van despejando de su rol como jefe, como abuelos, como sustento económico debido a enfermedades características de su edad que impiden la función correcta de su rol, claro que no se puede dejar atrás la falta de atención debida a los ancianos no solo en la salud si no en la vida cotidiana propiciando maltratos y discriminación. Fue a partir de lo anterior que el estudio se enfocó primeramente a los grupos vulnerables del pueblo, es decir, los ancianos.

En Peto, no es difícil ubicar la zona céntrica, teniendo en cuenta que el pasado histórico y la iglesia del pueblo de suma importancia en la historiografía yucateca. El parque, el palacio municipal y los comercios proyectan la zona como un pueblo próspero y con movimiento. Aquí es donde podemos encontrar a muchos de estos ancianos, cabe resaltar que muchos de ellos son indigentes pero no afecta en nada la relación que tiene con algún miembro activo de la sociedad, teniendo en cuenta que el rol que juega el anciano indigente no es el mismo

ni le da las mismos privilegios sociales como al otro. Desde temprano, los ancianos suelen entablar pláticas en la plaza del parque, se realizan pequeñas reuniones que se ven avivadas por el ambiente del mercado, las campanas de la iglesia, el tráfico de una primaria cercana y las madres de familia realizando las compras en el mercado.

Las reuniones suelen durar hasta el mediodía cuando llega la hora de los alimentos, los ancianos toman rumbos distintos. La mayoría de ellos tienen un hogar y familia, sin embargo, ¿qué pasa con aquellos que no? Otra peculiaridad en el pueblo es que a pesar que existe una división clarísima del indigente promedio y el anciano que no lo es, para darle una cifra el 80% de los ancianos a los que llamamos indigentes tiene familia, hogar, pueden dormir y realizan ciertas actividades dentro del núcleo pero no son atendidos ni se les ofrece los cuidados necesarios para su edad, eso se refleja en la manera de vestir, en la higiene y en las horas que pasan fuera del hogar hasta ya entrada la noche cuando van a casa dejando a los ancianos clasificados como indigentes típicos durmiendo, los cuales no alcanzan ni el 10% de la población. Con lo observado anteriormente se decidió indagar sobre los grupos de indigentes clásicos en el pueblo, aquellos que recibieran algún tipo de apoyo del gobierno, cuantos estaban en condiciones precarias sin caer en la indigencia, así como casas de beneficencia u otros apoyos privados o públicos. Primero, se recorrió la zona céntrica ubicando a los principales personajes reconocidos por los propios pobladores, seguido por aquellos que de vez en cuando se ven justificado en su mayoría por enfermedades mentales que los hacen “escaparse” de casa pero que claramente son apoyados por la familia. Así que a estos los descartamos. Más adelante conforme fuimos avanzando con la investigación encontramos una casa de beneficencia católica “El comedor Nuestra Señora Virgen de la Estrella. Comedor de Ancianos”, la cual proporciona alimentos a los ancianos, familias de escasos recursos y madres solteras en la misma situación. Cabe mencionar que hubo rumores de la existencia de dos más, una de ellas gubernamental y la otra religiosa pero no pudimos comprobar su existencia.

Ubicando nuestra zona céntrica y la existencia de una casa de beneficencia pudimos desarrollar una imagen primera de la situación de indigencia en el pueblo. Ahora,

decidimos ver lo que pasaba en la periferia del pueblo. Donde claramente observamos a familias en condiciones de pobreza extrema con alto grado de caer en la indigencia. Estas familias son apoyadas con alimentos por la casa de beneficencia del pueblo y una de ellas cuenta con el apoyo en medicina, herramientas para el hogar, entre otros de don Alberto Pasos, un personaje importante dentro de la filantropía petuleña. Conforme el proceso avanzaba nos quedó claro que ingresar al comedor Nuestra Señora Virgen de la Estrella. Comedor de Ancianos, resultaría factible para el acercamiento con el anciano y poder definir su estado de indigencia.

Al ingresar realizamos las actividades propias del lugar, lavar los trastos, ayudantes de cocina, incluso participar directamente como responsables del comedor, si bien, ser activas en los ejercicios del comedor podría pasar a segundo plano fue de suma importancia para entender el comportamiento de las familias, mujeres y ancianos que van. Las experiencias agradables y desagradables dentro de este espacio nos dieron nuevas ideas para el concepto que de indigencia típica pasando al concepto de indigente institucionalizado. Claramente, los conceptos manejan características representativas que no pueden pasar por alto. En el caso del indigente clásico o típico, el hombre o mujer en condición de pobreza, discriminación, exclusión vive y pernocta en la calle, así como la falta de higiene. Mientras que el indigente institucionalizado no vive en la calle, puede ser parte de una institución que lo ayuda con alimentos y le ofrece hogar. Es verdad que el comedor no ofrece habitaciones para descanso y mucho menos sus instalaciones como vivienda pero si ofrece un servicio básico como lo es el alimento. Ahora, teniendo nuestra población de estudio ubicada podíamos entablar conversaciones, el modo de vida e indagar los factores que llevaron a los ancianos a caer en un tipo de indigencia.

La población de ancianos no es mayor a 50 personas, 2 de ellos están en condición de indigencia típica, alrededor de 30 fueron clasificados dentro de indigencia institucional y el resto no posee alguna característica para ubicarlos en alguna categoría de indigencia, lo que si podemos observar es clasificarlos a lo que llamaríamos “el falso pobre”. Solo por mencionar algunos casos, recordemos que doña Ana María a pesar de contar con ingreso quincenal, su esposo cuenta con el apoyo del gobierno “70 y más”, tiene casa propia; Por

otra parte, en el caso de don Guillermo, se acerca más a las características porque no tiene casa propia por situaciones antes mencionadas y no cuenta con el apoyo para la tercera edad emitidas por gobierno, sin embargo, no vive en la calle, cuenta con un pequeño ingreso generado por un trabajo informal. Es decir, muchos de ellos no necesitan el apoyo pero acuden regularmente los tres días de apoyo que brinda el comedor. Por esta razón tuvimos que replantear que aquellos ancianos que asistían a la casa de beneficencia no eran del todo indigentes institucionalizados pero que debido a las características que poseían sí podían ser adecuados. Una de ellas fue replantear el concepto diciendo que:

“La indigencia institucional, engloba a aquellos individuos que dependen de una institución pública o privada de forma permanente o no. Esto no quiere decir que el individuo no cuente con algún familiar o casa propia, sino que ha sido beneficiado por cuestiones de salud o por vivir en un margen de pobreza extrema. Los indigentes institucionalizados se clasifican en dos: los que de no contar con este apoyo todas sus actividades las realizarían en las calles y los que no”.

Tomando en cuenta lo anterior, decimos que los ancianos que cuentan con casa y lazos familiares pero a pesar de esto son excluidos y por esta razón deambulan pero no viven en la calle son apoyados por alguna institución son considerados dentro de la clasificación de indigente institucionalizado.

La relación con los ancianos logro ser exitosa, muchos de ellos por la edad avanzada no recordaban fecha de nacimiento, lugar de origen, etc., pero no fue obstáculo para continuar con la investigación. Durante, la redacción de los capítulos concluimos que era importante poder dar a conocer la historia del comedor, descripción del pueblo y realizar historia de vida de los principales personajes que ayudaron a la fundación de esta casa de beneficencia, así como, realizar los relatos de vida de dos ancianos que pertenecen a la institución y han sido activos desde la fundación de la casa.

Para finalizar, la investigación realizada pretende dar muestra de la existencia de grupos en estado crítico de vulnerabilidad como lo son los adultos mayores y núcleos familiares, señalar que la investigación no puede quedarse aquí y que futuros estudiantes de

licenciatura en Antropología Social replanteen sus objetos de estudio para enfocarse más en el análisis de problemas sociales como lo son la pobreza, exclusión y vulnerabilidad, sin dejar atrás a la indigencia de la que muy poco se ha tratado en el península de Yucatán.

|

BIBLIOGRAFIA

Arrom, Marina Silvia. (2006) “*Filantropía católica y sociedad civil: los voluntarios mexicanos de San Vicente de Paúl 1845-1910*”. Revista sociedad y Economía. Numero 10. Pp. 69 a 97.

Bando, Castro Ana Lilis, F.A. (2006). *Comportamiento antisocial en menores escolares e indigentes: influencia del vecindario y de los padres*” en revista de psicología de la PUCP.

Barrantes, Monge Melba. (2006), “*Genero, vejes y salud en acta bióetica*”, Organización Panamericana de la Salud. Santiago de Chile. Pp. 193-197.

Barreat, Montero Yaraini. (2007), “*indigencia un síndrome biopsicosocial*”.

Beauvoir, Simone: “*La vejez*”.(1989), De bolsillo.

Bertaux, Daniel. (1997), “*los relatos de vida: perspectiva etnosociologica*”. Ediciones Bellaterra. 143 págs.

Campuzano, Saldarriga Martha Rocío. (2008), “*Población en situación de indigencia y el sistema de la protección social*” en revista de la facultad de medicina área salud pública. Universidad de CES, MEDELLIN.

CONEVAL (Consejo Nacional de Evaluación de la Política de Desarrollo Social)
(Julio, 2011) <http://www.coneval.gob.mx>

CONEVAL (Consejo Nacional de Evaluación de la Política de Desarrollo Social)

Informe de pobreza y evaluación en el estado de Yucatán 2012. México, D.F. CONEVAL, 2012.

CONSEJO NACIONAL DE POBLACIÓN Índice de marginación por localidad 2010
Primera edición: enero de 2012, México, D. F. <http://www.conapo.gob.mx>

Díaz, López Julián Pablo.(2005) “*pobreza oficial y pobreza real una aproximación a la indigencia en el valle Andarax*”. (Siglo VXIII) España.

DIF. (Julio, 2011) <http://www.dif.df.gob.mx/>

Donoso, Salinas Roberto: “*Ancianos y ciudad*” en revista de sociología Universidad Autónoma de México, facultad de ciencias sociales. Universidad de Chile, pp.- 177-190

Garfias, Francisco: (2003) “*Análisis comparativos sobre los programas para adultos mayores*”. XVII Congreso Nacional de AMMFEN. Querétaro, Qro. México, edición especial No.5.

Griesbach Guizar, Margarita; Sauri Suarez, Gerardo. (1997) “*Con la calle en las venas*” México, D.F. Educación con el niño callejero. I.A.P. pp. 316

Guadarrama Sánchez, Gloria Jovita. (2011), *El proyecto liberal y la beneficencia: la oposición Estado-iglesia y el desarrollo de la beneficencia pública*. Vereda especial. UAM XOCHIMILCO México. Pp. 231-243.

Feixa, Carles:“*Antropología de las edades*”. En www.cholonautas.edu.pe, biblioteca virtual de ciencias sociales. Última visita 05/05/11.

INEGI. (2005), *Los adultos mayores en México*. Perfil sociodemográfico al inicio del siglo XXI.

Leao, Fernández Favaia Sariva; Veiga Raizae, Milena; Pasarella Breta Ana Cristina; “*Pobre, anciano y en la calle una trayectoria de exclusión*” en revista latino-americana enfermedades Septiembre-Octubre 15 (número especial) Departamento de enfermería www.eerp.usp.br/rlae **artigo original. 2007**

Olivetti, Valeria. (2005), “*La vejez la relación adulto-adulto mayor*”. Universidad Nacional entre Ríos. Facultad de Ciencias Sociales.

Ortega Andrade, Norma Angélica, Reyes Escudero Gualberto Vargas arce, Ximena, Rivera Guerrero Ana María: “*Percepción de la ciudadanía hacia los indigentes en Pachuca, hidalgo*” en revista científica electrónica de psicología, ICSA-UAEH. N8 Universidad Autónoma del Estado de Hidalgo.

Ortiz, Antolina. (1999), “*Vidas Callejeras: pasos sin rumbo*”. Hombre nuevo. México, D.F. 157 pp.

Rojas Madrigal, Carolina. (2006), “*Indigencia en San José: la expresión de la exclusión y el desarraigo*” en revista reflexiones, ISSN: 10211209.

Rodríguez Pérez Juan felix y Sabatero Vizcarrondo Ana. (2008), “*Entre la filantropía y el humanitarismo, julio Vizcarrondo y coronado (1829-1889) y la sociedad protectora de los niños de Madrid*”. Foro de Educación. No 10, Pp 297-324

Ruiz, Marisa Viviana; Scipioni, Ana María, Lentini Daniel Fernando. (2008) “*Aprendizaje en la vejez e imaginario social*” en fundamentos en Humanidades, vol., 17, núm. 1 sin mes Universidad de San Luis, Argentina, pp.- 221-233.

Sanborn Cynthia y Portocarrero Felipe. (2008), *SFilantropía y cambio social en América Latina*. Lima, Centro de Investigación de la Universidad del Pacífico, David Rockefeller Center for Latin American Studies.

Salgado, de Snyder Nelly, Wong Rebeca. (2007), *“Genero y pobreza determinantes de la salud en la vejes, salud pública de México”* Instituto Nacional Publica, Cuernavaca México pp. 515-521.

San Román; Teresa: *“La educación ante la marginación y la diferencia cultura”*

Santos de santos, Zulma Cristina: *“Adulto mayor redes sociales e integración del departamento de trabajo social”*. Universidad nacional de Colombia

Stake, E. Roberto. (2007), *“Investigación con estudio de casos”*. Ediciones Morata, S.L. 2007. 157 págs. Madrid.

Spicker, Paul. *“Definiciones de pobreza: doce grupos de significados.”* 291-306 pp.

Varela, Roberto. (1997), *“·Cultura y comportamiento en alteridades. Pp.47-52*

Varguez Pasos, Luis. (2002). *“Elites e identidades. Una visión de la sociedad meridana de la segunda mitad del siglo XIX”*. Universidad Autónoma de Yucatán. Pp. 829-865.

Vázquez, Palacios Felipe. (2008), *“Hacia una cultura de una vejez nueva”* en Ichan Tecolt órgano informático del centro de investigaciones en antropología social pp. 1-3.

FILMOGRAFÍA

Villar, Samanta. (2009), “*21 días: durmiendo entre cartones*”. 1 hora. Canal 4. España.

Documental. (2004), “*Indigentes*”. Ejércitos de Salvación. Chile.

Guerrero, Carlos. (2007), “*Los indigentes*” 30 minutos. Puerto Rico.

Cruz López, Marco Antonio. (2009). *Una mirada documental a los indigentes de la ciudad de México*. Tesis. México, D.F. Pp 105.

ANEXOS FOTOGRAFICOS

Álbum fotográfico de Peto



Ilustración 1: Palacio Municipal Peto, Yucatán.



Ilustración 2: Vista Interior del mercado municipal de Peto



Ilustración 3: Iglesia Principal de la localidad de Peto



Ilustración 4: Explanada de Peto

Álbum fotográfico del Comedor Nuestra Señora Virgen de la Estrella



Ilustración 5: Fachada principal del comedor Nuestra Señora Virgen de la Estrella.



Ilustración 6: Vista interior de la mesa principal del comedor y de la cocina



Ilustración 7: Los beneficiarios almorzando en el comedor “Nuestra Señora Virgen de la Estrella”



Ilustración 8: Racion de la comida que se sirve en el comedor

Álbum fotográfico de Beneficiados y benefactores



Ilustración 9: El señor Alberto Pasos, sirviendo la comida de los beneficiarios del comedor “Nuestra Señora Virgen de la Estrella”.



Ilustración 10: La señora Candelaria Campos, apoyando en el comedor “Nuestra Señora Virgen de la Estrella”.

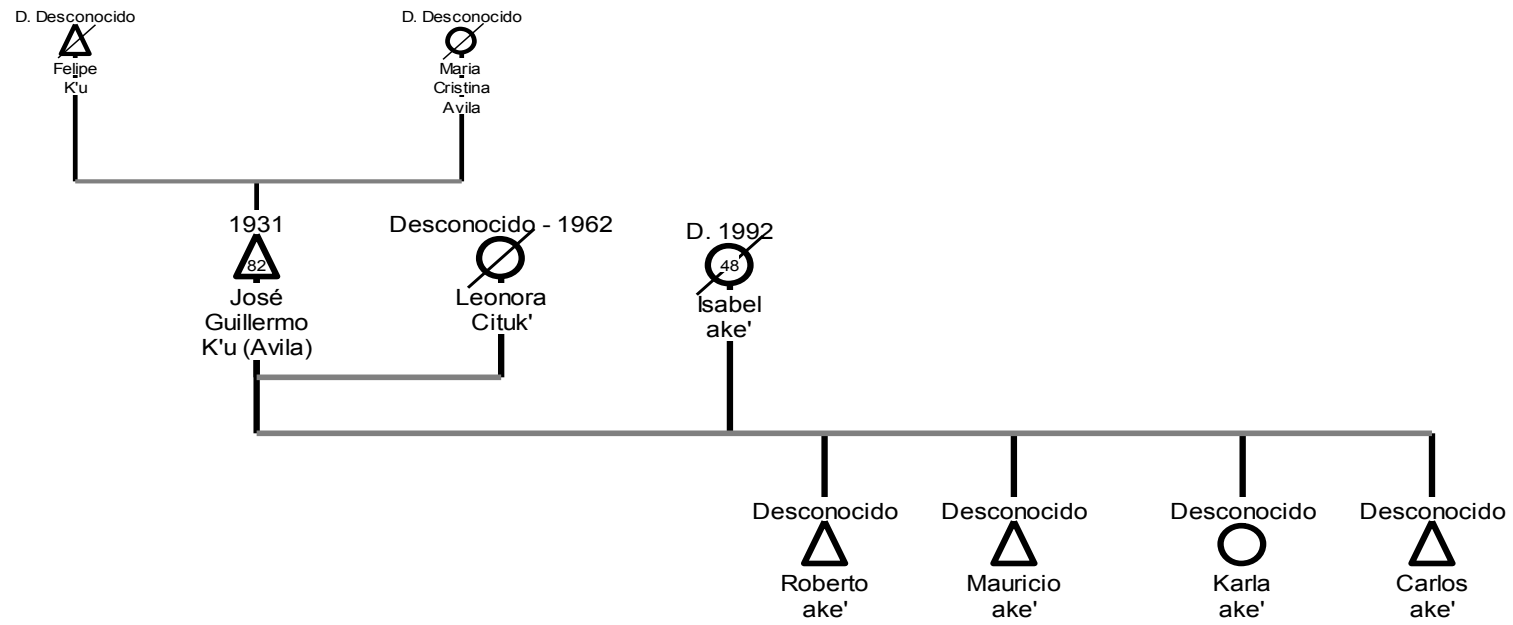


Ilustración 11: de izquierda a derecha se encuentra doña Ana Medina (beneficiaria) y las cocines del comedor “Nuestra Señora Virgen de la Estrella”.



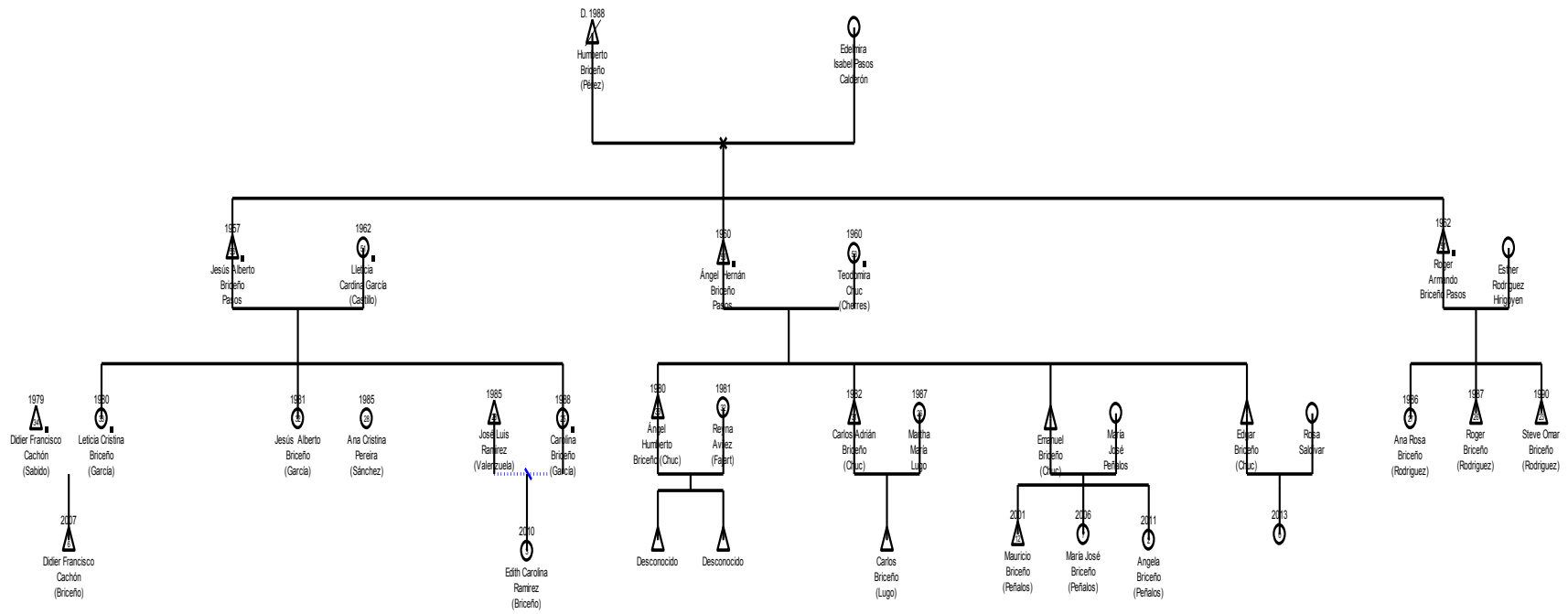
Ilustración 12: El Señor Guillermo Kú, beneficiario del comedor “Nuestra Señora Virgen de la Estrella”.

Guillermo K'u



Alberto Pasos

Árbol Genealógico
Jesús Alberto Briceño Pasos



Candelaria Campos

Árbol Genealógico
Candelaria Campos

